

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

# مَالِکُ مَزْمَنِ قَارِی

مُصَنَّف: حضرت مولانا قاضی شہداء اللہ پانی پتی مدظلہ

مترجم: مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی  
دار الافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ: قاضی سجاد حسین

مکتب رحمانیہ

اقرآن سنٹر غزنی سٹریٹ  
آرڈو بازار - لاہور



حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

# مَالِکُ مُریدِ قاری مترجم

مُصَنَّف : مولانا قاضی شہداء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ

مترجم : مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ : قاضی سید حسین

مکتب رحمانیہ

اقرآن سٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کِتَابُ الْإِيمَانِ

حمد و ستائش مرخلے راست کہ بذاتِ مقدس خود موجود است و اشیا با یجادِ او تعالیٰ موجود

ساری تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے کہ جس کی مقدس ذات خود موجود اور پجیزیل اس کی تخلیق سے وجود میں

اند و در وجود و بقا بوجہ محتاج اند و بے پہنچ چیز محتاج نیست یگانہ است ہم در ذات و ہم در صفات و ہم در

آئی ہیں یہ چیزیں وجود اور بقا میں اسکی محتاج ہیں اور اسے کسی چیز کی احتیاج نہیں اپنی ذات و صفات و افعال میں

افعال پہنچ کس را در پہنچ امر با وے شرکت نیست نہ وجود و حیات او ہم جنس وجود و حیات اشیا

منفرد ہے کوئی شخص اس کے ساتھ کسی امر میں شریک نہیں اس کا وجود اور حیات اشیا کے وجود جیسا

است و نہ علم او مشابہ علم مثال و نہ سمع و بصر و ارادہ و قدرت و کلام او با سمع و بصر و ارادہ و

نہیں اور نہ اس کا علم ان کے علم کے مشابہ اور نہ اس کا شننا و دیکھنا ارادہ و قدرت اور کلام مخلوقات کے کلام قدرت ارادہ

قدرت و کلام مخلوقات و مجانس و مشارک غیر از مشارکت اسمی پہنچ مجانست و مشارکت

اور سخن، دیکھنے کے مانند سوائے نام کی مشارکت و مجانست کے مثلاً مخلوق کا کلام اور اللہ کا کلام تو

ندارد و صفات و افعال او تعالیٰ ہم در رنگ ذات او سبمانہ بے چون و

یہ صرف لفظی مشارکت ہوتی ہے اور کسی طرح کی مجانست و مشارکت نہیں اللہ تعالیٰ اپنی صفات اور افعال میں

فائزہ والا بد معنی وہ چیز جس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔ چونکہ اس کتاب کے مسائل ہر مسلمان کیلئے جاننے ضروری ہیں۔ اس لئے مصنف نے اس کتاب کا نام یہ رکھا ہے۔

لہ کتاب الایمان مصنف نے ایمان کی بحث سے کتاب کو اس لیے شروع کیا ہے کہ ایمان کے بدون کوئی عبادت معتبر نہیں ہے۔ خود موجود است یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی نے

ہنس پیدا کیا ہے۔ اشیا یعنی اللہ کے علاوہ تمام موجودات کو اللہ نے پیدا فرمایا ہے۔

محتاج نیست۔ ورنہ اللہ کی ذات ناقص ٹھہرے گی۔ یگانہ۔ یعنی اللہ کی ذات و صفات اور افعال میں کوئی شریک نہیں ہے۔ پہنچ کس سے اسی کی تفسیر کی

ہے۔ نہ وجود۔ اللہ تعالیٰ کا وجود و حیات ذاتی ہے۔ نہ علم۔ اللہ تعالیٰ کی خود ذات علم کا ذریعہ ہے۔ ممکنات کو علم جب حاصل ہوتا ہے جب کہ معلوم کی صورت یا خود معلوم حاضر ہو۔

سمیع و بصیر اللہ کے لیے بھی سمع و بصیر ہے لیکن اس کی سمع و بصیر مخلوق کی سمع و بصیر جیسی نہیں ہے۔

مے عزیز۔ یعنی لفظ دونوں جگہ یکساں ہیں لیکن معنی بدلے ہوئے ہیں۔



بے چگون است مثلاً صفتہ العلم مر اورا سبحانہ صفتہ است قدیم و

اپنی پاک ذات کی طرح الگ (اور کوئی اس کا شریک نہیں) جیسے صفت علم یہ اللہ تعالیٰ کی قدیم (ابدی و غیر فنا) صفت

انکشافی است بسیط کہ معلومات ازل و ابد باحوال متناسبہ و متضادہ

اور بسیط انکشاف ہے کہ ازل و ابد کی متناسب اور متضاد کلی اور جزوی

کلیہ و جزئیہ باوقات مخصوصہ ہر کدام در آن واحد دانستہ است کہ زید در فلاں

احوال کے مخصوص اوقات میں ہر شخص کے ساتھ ہونے کا ایک وقت علم ہے وہ یہ جانتا ہے کہ زید فلاں

وقت زندہ است و در فلاں وقت مُردہ و لہذا وہمچنین کلام ادیک کلام بسیط

وقت تک بقید حیات رہے گا اور فلاں وقت مر جائے گا وغیرہ اور اس طرح اس کا کلام بسیط کلام (حروف و آواز سے نہ بننے والا)

است کہ تمام کتب منزله تفصیل اوست و خلق و تکوین صفتہ است فخص بُوے

ہے کہ ساری نازل شدہ کتابیں اس کی تفصیل ہیں پس اُن کا اور وجود میں لانا خاص اللہ کی صفت

تعالیٰ، ممکن چہ باشد کہ ممکن را پیدا می تواند کرد ممکنات بہ تماہا چہ جوہر و

ہے ممکن کے بس کی یہ بات نہیں کہ کسی دوسرے ممکن کو پیدا کر سکے کل ممکنات جوہر و عرض اور وہ امور جو

چہ عرض و چہ افعال اختیارِ بندگاں ہمہ مخلوق او تعالیٰ اند اسباب و وسائل

بندہ اپنے اختیار سے کرتا ہے ان سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اپنے کارہ مخفین کو اسباب و

را روپوش فعل خود ساختہ است بلکہ دلیل بر ثبوت فعل خود کردہ چنانچہ

ذراغ کے پردہ میں پوشیدہ کر دیا ہے بلکہ اپنے فعل کے ثبوت کی دلیل بنا دیا چنانچہ

عقلار از حرکت جمادات بہ محرک پئے می برند و می دانند کہ ایں حرکت فراخور حال

عقلار جمادات کی حرکت سے حرکت دینے والی ذات تک پہنچ جاتے ہیں اور یہ سمجھ لیتے ہیں کہ ان جمادات کی حرکت بذاتہ

ایں جماد نیست چہ ایں را فاعلے است و رائے او ہمچنین آل عقلار کہ بصیرت شان

نہیں بلکہ انہیں اپنی مرضی کے مطابق کوئی حرکت دینے والی ذات ہے اسی طرح وہ عقلار جن کی بصیرت حرکت کے

لے مثلاً۔ یہاں سے اللہ کی صفات میں شرکت نہ ہونے کا بیان شروع کیا ہے۔ ازل و ابد یعنی اللہ کی معلومات ماضی اور مستقبل میں ختم

نہ ہونے والی ہیں۔

۱۔ آن واحد۔ ایک وقت۔ کلام بسیط یعنی اللہ کا کلام حروف و آواز سے مل کر نہیں بنا ہے۔ کتب منزله۔ جیسے تورات، انجیل، زبور، قرآن وغیرہ

خلق و تکوین۔ پیدا کرنا اور بنانا۔ جوہر۔ جیسے جسم۔ عرض۔ جیسے رنگ وغیرہ۔

۲۔ افعال اختیار۔ وہ کام جو بندہ اپنے اختیار اور ارادہ سے کرتا ہے۔ جیسے کھانا پینا، چلنا پھرنا، یہ بھی خدا کے پیدا کردہ ہیں۔ محرک حرکت

دینے والا۔ پتے براغ۔ فراخور۔ منزاوار۔ مجاہد۔ پتھر۔



بجملہ شریعت مکمل شدہ میدانند کہ ممکن پیدا کردن ممکن دیگر گو فعلی باشد از

ساختہ میں ڈھل چکی ہو جانتے ہیں کہ ممکن کا ممکن کو پیدا کرنا چاہیے وہ افعال میں سے کوئی فعل ہو یا

افعال یا عرضی باشد از اعراض نمی تواند کرد آری ایں قدر فرق در افعال اختیاریہ

اعراض میں سے کوئی عرض ہو ممکن نہیں ہاں اس نوع کا فرق اختیاری افعال

و حرکت جمادات متحقق است و ایمان بدان واجب کہ حق تعالیٰ بندگان را صورت

اور جمادات کی حرکت میں ثابت ہے اس پر ایمان ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو

قدرت و ارادہ دادہ است و عادۃ اللہ بدان جاری است کہ ہر گاہ بندہ قصد فعلی

قدرت اور ارادہ کی شکل عطا فرمائی اور عادۃ اللہ یہ ہے کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے

کند حق تعالیٰ آل فعل را پیدا کند و بہ وجود آرد و بنا بر ہمیں صورت ارادہ و قدرت بندہ

اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتے اور وجود میں لے آتے ہیں اور اسی ارادہ و قدرت کی شکل

را کاسب گویند و مدح و ذم و ثواب و عذاب بر آن مترتب است انکار فرق در میان

عطا ہونے کے باعث بندہ کاسب اور اپنے ارادہ و اختیار سے کام کرنا والا کہلاتا ہے اور تعریف و برائی اور عذاب و ثواب اس پر مرتب

حرکت جماد و حرکت حیوان کفر است و خلاف شرع و خلاف

ہوتا ہے حیوان و جمادات کی حرکت میں انکار کفر اور خلاف شریعت ہے اور عقل کے

بہایت عقل و غیر خدا را خالق چیزے از اشیاء دانستن ہم

خلاف ہونا ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو اشیاء میں سے کسی شے کا خالق جاننا بھی

کفر است لهذا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قدریہ را مجوس امت

کفر ہے لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق قدریہ کو مجوس امت (امت میں آتش پرست

گفتہ و او تعالیٰ در ہیچ چیز خلل نہ کند و چیزے در وے تعالیٰ حال نہ بود

فرق فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں خلل نہیں کرتا اور نہ کوئی چیز اس میں خلل کر سکتی ہے

و او تعالیٰ محیط اشیاء است باحاطہ ذاتی

لہٰذا کہل ہر اللہ تعالیٰ احاطہ ذاتی سے ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے

کہ ممکن۔ ممکن کسی دوسرے ممکن کو پیدا نہیں کر سکتا کہ حرکت جمادات۔ یعنی حرکت اضطراری۔ صورت قدرت۔ انسان میں حقیقی قدرت نہیں ہے۔ ورنہ پھر انسان جس وقت

چو چاہے کر کے حال کو بسا اوقات ہم ایک بات کرنا چاہتے ہیں اور نہیں کر پاتے یا ایہذا انسان بہت سے کام اپنے ارادے سے کرتا ہے اور وہ کام عرش کی حرکت کی طرح نہیں ہو سکتا کاسب۔

چونکہ انسان کے ارادے کے بعد افعال وجود میں آتے ہیں اس لیے انسان کو ان افعال کا کرنا لازمی سمجھا جاتا ہے کہ قہراً۔ چونکہ اس معنی سے قدرت الہی کا انکار لازم آتا ہے جو حیوان میں

پیدا کی گئی ہے نہ قدریہ۔ معزز کا وہ فرق ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ انسان اپنے کاروبار میں مستقل قدرت کا مالک ہے اور انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے چونکہ اس فرق نے دو

خالق مان لیے۔ ایک اللہ ایک خود انسان۔ اچھے اس کو انٹل پرستوں سے تشبیہ دی گئی ہے جو زندان اور اہرن دو خالقوں کے قائل ہیں نہ ملول نہ کند۔ لہذا ان لوگوں کا عقیدہ

باطل ہے جو خدا کو کسی بشر کے پیکر میں تسلیم کرتے ہیں۔ محمدؐ بخیر نے والا۔



و قرب و معیت بہ اشیار دارد نہ آن احاطہ و قرب کہ در نور فہم قاصر ما

وہ چیزوں کے ساتھ اور ان سے قریب ہے البتہ احاطہ اور قرب اس نوع کا نہیں جو ہم اپنی ناقص کچھ

باشد کہ آن شایان جنابِ قدس اونیست و آنچه بکشف و شہود معلوم

کے مطابق کچھ جیسے ہیں کہ اس طرح کا احاطہ اور قرب ذاتِ باری کے تائیدِ شانِ نہیں کشف و مشاہدہ کے ذریعے (صوفیاء) جو

کنند ازاں نیز منزہ است ایمان بغیب باید آورد و ہر چہ مکشوف و

کچھ معلوم کرتے ہیں اللہ اس سے پاک ہے غیب پر ایمان لانا چاہیئے اور جو کچھ کشف و مراقبہ کے ذریعہ

مشہود گردد۔ شبہ و مثال است آن را تحت لائے نفی باید ساخت این

معلوم ہووے ذاتِ باری تعالیٰ سے مشابہ اور مماثل کوئی شے ہے اسے لالہ کی نفی کے تحت لانا چاہیئے یہی ان (صوفیاء)

چنین حضرات فرمودہ اند پس ایمان آیم کہ حق تعالیٰ محیط اشیار

حضرات نے فرمایا ہے پس ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ اشیار پر محیط اور

است و قریب و معنی احاطہ قرب و معیت ندانیم کہ چیست و

قریب ہے اور اس کے قرب و معیت کی حقیقت سے ہم آگاہ نہیں اور

ہمچنین استوائے او سبحانہ بر عرش و گنجائش او در قلب مومن و نزول

اسی طرح ذاتِ باری تعالیٰ کا عرش پر جلوہ افروز ہونا اور قلبِ مومن میں اس کا سمانا اور شب کے

او آخر شب بآسمان پائین کہ در احادیث و نصوص وارد اند و ہمچنین ید

آخر حصہ میں نیچے کے آسمان پر نزول جو احادیث اور نصوص سے ثابت ہے اور اسی طرح اس کا

و وجہ کہ نصوص ہاں ناطق اند ایمان ہاں باید آورد و بر معنی ظاہر آں حل نباید کرد و در

لحاظ اور پھر جن کا ذکر نصوص (آیات و احادیث) میں ہے ان پر ایمان لانا چاہیئے لیکن ان کے معنی کو ظاہر پر غور کرنا اور ان

تاویل آں نباید آمد و تاویل آں را حوالہ بہ علم الہی باید کرد تا غیر حق را حق ندانستہ باشی در صفات

کی تاویل کے پتھر میں نہ پڑنا چاہئے بلکہ ان کی تاویل و توجیہ کو علمِ الہی کے حوالہ کر دینا چاہئے تاکہ غیر حق کو حق نہ سمجھ لیا جائے حق تعالیٰ کی صفات

و افعال الہی غیر از جہل و حیرت نصیب بشر بلکہ نصیب ملائکہ ہم نیست انکارِ نصوص

اور افعال کی اصل حقیقت کا علم ان کی فرشتوں کے بھی بس کی بات نہیں نصوص کا انکار کھڑ اور تاویل

لے معیت ساتھ۔

علم ذاتِ احاطہ۔ خدا تعالیٰ کا کائنات پر احاطہ یا معیت ہے ہم اس کی حقیقت نہیں جان سکتے۔ کشف۔ مراقبہ میں صوفیائے کرام کو کچھ معلوم ہوتا ہے و ذاتِ باری

نہیں ہے بلکہ اس سے مشابہ کوئی چیز ہے اس کو لالہ کی نفی میں شامل کرنا چاہیئے کہ استواء۔ حضرت حق تعالیٰ کے لیے لفظ استواء یا لفظ دیگرہ جو آیتوں اور

حدیثوں میں مستعمل ہوتے ہیں ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان کے ظاہری معنی نہ لینا چاہئیں اور نہ ان کی تاویل کی کوشش کرنی چاہئے بلکہ علمِ الہی کے سپرد کر دینا

چاہئے کہ وہ صفات۔ حضرت حق کی ذات و صفات کی اصل حقیقت معلوم کر لینا انسانوں بلکہ فرشتوں کی بھی طاقت سے باہر ہے۔



کفر است و تاویل جہل مرکب - شعر

کنا جہل مرکب ہے -

دُور بیتانِ بارگاہِ اُست غیر ازیں پے نبرہ اندکہ ہست

بارگاہِ ربانی کے دُور ہیں بھی محض اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہے

ویک قرب و معیت حق تعالیٰ رانوعِ دیگر است کہ بانوعِ اَدل جز مشارکتِ اسمی

اللہ تعالیٰ کے قرب اور معیت کی ایک اور قسم ہے جس کی پہلی نوع کے قرب و معیت

مشارکتے ندارد و اُل نصیبِ خواصِ بندگان است از ملائکہ و انبیاء و اولیاء و

سے محض نام میں مشارکت ہے وہ قرب و معیت مخصوص بندوں انبیاء ملائکہ اولیاء کا حصہ ہے

عامہ مومنان ہم ازیں نوعِ قرب بے بہرہ نیند ایں قرب درجاتِ غیر متناہی

عام مومنین بھی اس نوع کے قرب سے محروم نہیں قرب کے لائق ہی درجات ہیں

دارد بمعنی لَا تَقِفُ عِنْدَ حَدِّ حضرت مولوی می فرماید - بیت

یہی معنی ہیں لاس قرب کے بے شمار مراتب ہیں کے مولانا دوم فرماتے ہیں

اے برادر بے نہایت درگہیت ہرچہ بروے میرسی بروے مایست

اے بھائی اس کے قرب کے مراتب بشمار ہیں جسے جو قرب کا درجہ حاصل ہو گیا وہی اس کے لائق ہے

خیر و شر ہرچہ بود دمی آید و کفر و ایمان و طاعت و عصیاں ہرچہ بندہ مرتکب

بھلائی اور برائی جو کچھ وجود میں آتی ہے اور کفر و ایمان اور فرمانبرداری و نافرمانی جس کا بھی تصور ہوتا

اِس می شود ہمہ بارادۃ الہی است اَمّا حق تعالیٰ از کفر و معصیت راضی نیست و

ہے وہ بارادۃ الہی ہے البتہ اللہ تعالیٰ کفر و معصیت و نافرمانی پر راضی نہیں ہوتا

برآں عذاب مقرر فرمودہ و از طاعت و ایمان راضی است و بہ ثواب برآں وعدہ

(رضاء اور ارادہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں) کفر و معصیت پر اللہ نے عذاب مقرر فرمایا - ایمان و فرمانبرداری سے اللہ تعالیٰ راضی ہے اور اس پر اس

نرمودہ ارادہ چیزے دیگر است و رضا چیزے دیگر

نے ثواب کا وعدہ فرمایا ارادہ اور رضا دونوں الگ الگ چیزیں ہیں

لے دُور تیاں - بارگاہِ خداوندی میں جو زیادہ دُور ہیں وہ بھی اس کے سوا کچھ نہیں سمجھ سکے کہ وہ ہے - اُست - ازل میں حق تعالیٰ نے آدم کی ذریت کو خطاب کر کے فرمایا تھا کہ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں تو سب نے کہا تھا کہ نہیں - ویک قرب - یعنی حضرت حق تعالیٰ کے قرب کی ایک خاص قسم ہے جو انبیاء اولیاء ملائکہ بلکہ تمام مومنین کو بھی حاصل ہوتی ہے -

لے لَا تَقِفُ - اس قرب کے ان گنت مرتبے ہیں - لے برادر - قرب الہی کا جو مرتبہ بھی حاصل کر لو اس سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتے رہو - بارادہ - انسان سے جو کچھ اچھائی یا برائی صادر ہوتی ہے سب اللہ ہی کے ارادہ سے ہوتی ہے لہذا ارادہ چیزے دیگر اگرچہ مثلاً زید کا کفر کرنا بھی اللہ کے ارادہ سے ہے لیکن اللہ کی رضا اس کے شامل حال نہیں ہے - ارادہ اور رضا مندی دو جداگانہ باتیں ہیں -

و ہزاراں ہزار درودِ نامعدودِ نثار

اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ہزاروں اور

نعتِ رسولِ اکرم علیہ فضل الصلوٰۃ والتسلیم

انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ اگر آئینہ مبعوث نمی شدند کسے راہ

بے شمار درود کہ اگر اللہ تعالیٰ انہیں ہندوں کی ہدایت کے لئے نہ بھیجتا تو کسی کو راہ

ہدایت نمی دید و بہ علوم حقہ نمی رسید ہمہ انبیاء برحق اند اول شاں آدم است

ہدایت میسر نہ ہوتا اور صحیح علوم تک رسائی نہ ہوتی سارے انبیاء برحق ہیں سب سے پہلے نبی حضرت آدمؑ

علیہ السلام و افضل شاں محمد است صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین و معراج پیغمبر صلی اللہ

اور انبیاء میں سب سے افضل حضرت محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم و اسرارے او از مکہ بہ مسجد اقصیٰ و از آنجا بآسمان، مہتمم و سدرۃ المنتہی

کا واقعہ معراج اور ان کا مکہ مکرمہ سے بیت المقدس اور وہاں سے ساتویں آسمان پر اور سدرۃ المنتہی تشریف

حق است و کتابہائے آسمانی کہ بر انبیاء نازل شدہ توریت و انجیل و زبور و قرآن

لے جانا حق ہے انبیاء پر نازل شدہ تمام کتب ہیں توریت اور زبور اور انجیل اور قرآن مجید

مجید و صحیفہ ہائے ابراہیم وغیرہ ہمہ حق است بر ہمہ انبیاء و ہمہ کتابہائے خدا ایمان

اور حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے وغیرہ سب حق ہیں تمام انبیاء اور اللہ تعالیٰ کی تمام کتابوں پر ایمان

باید آورد لیکن در ایمان عددِ انبیاء و عددِ کتابہا ملحوظ نباید داشت کہ عددِ آئینہ از دلیل

لانا چاہئے عمر ایمان لانے میں انبیاء کی معین تعداد اور کتابوں کی مقررہ تعداد کا لحاظ نہ رکھنا چاہئے (بلکہ مطلقاً ایمان لانا چاہئے)

قطعی ثابت نیست و انبیاء ہمہ معصوم اند از صغائر و کبائر و آنچه از پیغمبر صلی اللہ علیہ

کیونکہ ان کی معین تعداد دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے تمام انبیاء معصوم ہیں ان سے چھوٹے اور بڑے گناہ نہیں ہوتے جو

وآلہ وسلم بہ دلیل قطعی ثابت شدہ باہمہ آں ایمان باید آورد و ایمان باید آورد کہ ملائکہ

مجہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بدیل قطعی ثابت ہو اس سب پر ایمان لانا چاہئے کہ بلاشبہ ضرر ہے

لے نامعدود۔ ان گنت

مبعوث۔ یعنی اللہ اپنے انبیاء اور رسول نہ بھیجتا تو ہمیں ہدایت کا راستہ بتا نہ والا کوئی نہ ہوتا۔ خاتم النبیین۔ لہذا آنحضورؐ کے بعد کسی قسم کی بھی نبوت کا

دعوے کرنا بالکل بھڑکا ہے۔ معراج۔ آنحضورؐ کا جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا۔ استراہ۔ معراج کے سفر کا وہ حصہ جو خانہ کعبہ سے بیت المقدس تک کا ہے۔

سہ مسجد اقصیٰ۔ بیت المقدس۔ سدرۃ۔ بیری کا درخت۔ المنتہی۔ چونکہ وہ ملائکہ مقربین کی بھی پہنچ کی انتہا ہے۔ توریت۔ آسمانی کتاب جو حضرت موسیٰؑ پر نازل

ہوئی۔ انجیل وہ آسمانی کتاب جو حضرت عیسیٰؑ پر نازل ہوئی۔ زبور وہ آسمانی کتاب جو حضرت داؤدؑ پر نازل ہوئی۔ صحیفہ۔ مختصر کتاب حضرت ابراہیمؑ پر دس صحیفے نازل ہوئے۔

عددِ انبیاء نہیں اور ان کی کتابوں کی صحیح شمار کا تو ہمیں علم نہیں لیکن ان پر مجملہ ایمان لانا ضروری ہے۔ سہ معصوم بے گناہ۔ نبیوں سے چھوٹا بڑا کوئی گناہ سرزد نہیں

ہو سکتا کہ دلیل قطعی۔ وہ دلیل جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ ہو۔



بندگانِ خدا حق اند معصوم اند از گناہاں و منزہ اند از مردی و زنی محتاج نیستند با اکل و

اشد تعالیٰ کے معصوم بندے ہیں ان سے گناہ صادر نہیں ہوتے اور یہ مردانہ و زنانہ خصوصیات سے بری ہیں انھیں کھانے پینے کی احتیاج

شراب ربانندگانِ وحی و حاملانِ عرش اند و بہر کارے کہ مامور اند برآں قائم

نہیں۔ یہ وحی پہنچانے اور عرشِ ربانی کو سنبھالنے و اٹھانے والے ہیں اور جس کام پر انھیں مقرر کیا گیا ہے اسے انجام

اند انبیاء و ملائکہ باوجودے کہ اشرف مخلوقات و مقربانِ درگاہ اند مثل سائر

دیتے ہیں انبیاء اور فرشتے اشرف مخلوقات اور بارگاہِ ربانی میں مقرب ہونے کے باوجود کوئی

مخلوقات بیچ علم و قدرت ندارند مگر آنچه خدا آنہارا علم دادہ است و قدرت

علم اور قدرت دوسری ساری مخلوق کی مانند نہیں رکھتے البتہ صرف اتنا ہی علم اور قدرت رکھتے ہیں جس

دادہ و ہذات و صفاتِ الہی ایمان دارند چنانچہ سائر مسلمانان دارند و در ادراک

قدر اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ان کا بھی کل مسلمانوں کی طرح اللہ کی ذات و صفات پر ایمان ہے اس

کنہ بہ عجز و قصور معترف و در ادائے حقوقِ بندگی بہ شکر توفیقِ الہی ناطق بندگانِ خاص

کی کمزور و حقیقت کے ادراک سے عاجز ہونے اور وہاں تک رسائی نہ ہونے کے معترف ہیں اور بتوفیقِ الہی حقوقِ بندگی ادا

الہی را در صفات واجبہ شریک داشتن یا آنہارا در عبادت شریک ساختن کفر

کرنے پر شکر گزار اللہ کے مخصوص بندوں (انبیاء و غیرہ) کو ان صفات میں شریک قرار دینا جو اللہ کے ساتھ خاص ہیں یا انھیں شریکِ عبادت قرار دینا کفر

است چنانچہ دیگر کفار بہ انکار انبیاء کافر شدند پہچان نصاریٰ عیسٰیؑ را پسر خدا

ہے چنانچہ دوسرے کفار انبیاء علیہم السلام کی نبوت کے انکار کے باعث کافر ہو گئے اسی طرح عیسائی حضرت عیسیٰؑ کو اللہ کا بیٹا

و مشرکانِ عرب ملائکہ را دخترانِ خدا گھنٹند و علم غیب با نہا مسلم داشتند ،

اور مشرکینِ عرب فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہہ کر اور انہیں عالمِ غیب بتا دے کر کافر

کافر شدند انبیاء و ملائکہ را در صفاتِ الہی شریک نباید کرد و غیر انبیاء را

جو گئے انبیاء اور فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی صفات میں شریک نہ کرنا چاہئے اور انبیاء کی صفات

در صفاتِ انبیاء شریک نباید کرد و عصمت سوائے انبیاء و ملائکہ دیگرے را از

میں انبیاء کے علاوہ کسی کو شریک نہ کرنا چاہئے انبیاء اور فرشتوں کے علاوہ دوسروں صحابہ کرامؓ اہلبیت اور

صحابہ و اہلبیت و اولیاء ثابت نہ باید کرد و متابعت مقصور بر انبیاء باید داشت

اولیاء کو معصوم ثابت نہ کرنا چاہئے اور کلیتہاً انبیاء کی پیروی کرنی چاہئے

سے منزہ۔ فرشتوں میں نہ مردانہ خصوصیات ہیں نہ زنانہ۔ اکل۔ کھانا۔ شراب۔ پینا۔

حاملانِ عرش۔ فرشتے اللہ کے عرش کو سنبھالے ہوئے ہیں۔ قدرت نہ انہیں فرشتوں میں بھی اپنی ذاتی قدرت و علم نہیں ہے۔ کُنہ۔ حقیقت۔ صفات

واجبی۔ وہ صفات جو اللہ تعالیٰ کی ہیں مثلاً رزق دینا۔ مانا۔ جلانا۔ دھڑکنا۔ بیہود۔ حضرت عیسیٰؑ کے منکر ہیں۔ مشرکانِ عرب۔ عرب کے مشرکوں کا عقیدہ تھا کہ فرشتے

اللہ کی لڑکیاں ہیں اور غیب دان ہیں۔ عصمت۔ بے گناہی۔ اہلبیت۔ آنحضرتؐ کے کہنے والے۔ مقصور۔ منحصر۔

آنچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خبر داده است به آں ایمان باید آورد و آنچہ فرموده است

جس چیز کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی اس پر ایمان لانا اور جو کچھ فرمادیا اس

پر آں عمل باید کرد آنچہ منع کرده ازاں باز باید ماند و قول و فعل ہر کسے کہ سرِ مو از

پر عمل پیسرا ہونا اور جس کی مخالفت فرمادی اس سے ٹک جانا چاہئے اور جس کا قول و فعل سترھا سا بھی

قول و فعل پیغمبر مخالفت داشته باشد آں را رد باید کرد و پیغمبر خبر داده است کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف نظر آئے اسے رد کر دینا چاہئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سوال منکر و نکیر در قبر حق است و عذاب قبر مرکا فراں را و بعضے گنہگار را حق

فرمایا کہ قبر میں منکر و نکیر کا سوال کرنا اور عذاب قبر خاص طور پر کافروں اور بعض گنہگاروں پر ہونا اور مرنے

است و بعثت بعد موت روز قیامت حق است و نفع برائے امانت و احیاء حق

کے بعد قیامت کے دن زندہ ہونا اور زندوں و مردوں کے لئے صور پھونکا جانا اور آسمانوں کا

است و انشقاق آسمانہا و ریختن ستارگان و پریدن کوہہا و برباد رفتن زمین

پھٹنا ستاروں کا بکھردھرجنا اور پہاڑوں کا اڑنا اور پہلی بار کے صور پھونکنے

از نفخہ اولی و برآمدن مردگان از قبور و باز پیدا شدن عالم بعد عدم بہ نفعہ ثانیہ ہمہ

پر زمین کا درہم برہم ہونا اور مردوں کا قبروں سے نکلنا اور عالم کے فنا ہونے کے بعد دوبارہ پیدا ہونا اور زندگی ملنا و

حق است و حساب روز قیامت و وزن کردن اعمال در میزان و شہادت اعضا و گدشتن

قائم ہونا سب حق ہے اور قیامت کے دن حساب اور میزان (ترازو) میں اعمال کا وزن کیا جانا اور اعضا کی گواہی اور

از صراط کہ بر پشت دوزخ باشد تیز تر از شمشیر و باریک تر از مو حق است

دوزخ کی پشت پر پھصراط سے گزرنا جو کہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگی

بعضے مثل برق و بعضے مثل باد و بعضے مثل اسب جواد و بعضے آہستہ بگزرند

بعض کا بھی گے مانند بعض کا ہوا کی طرح بعض کا تیز رفتار ٹھوڑے کی طرح اور بعض کا آہستہ گزرنا اور

و بعضے در دوزخ افتند و شفاعت انبیاء و اولیاء و صلحاء حق است و حوض

بعض کا دوزخ میں گرنا اور انبیاء اولیاء اور صالحین کی شفاعت و سفارش حق ہے اور حوض

لے قول و فعل یعنی سنت رسول اللہ

منکر و نکیر۔ دوزخ میں جو قبریں تکریمات کریں گے بے بعث بعد موت یعنی اس دنیا میں مرنے کے بعد دوسرے عالم میں زندہ ہوں گے۔ پریدن کوہہا پہاڑوں

کا اڑنا۔ یعنی پہاڑ روئے کے گالوں کی طرح اڑتے پھریں گے۔

نفخہ اولیٰ پہلی مرتبہ صور پھونکنے پر تمام کائنات درہم برہم ہو جائے گی۔ نفخہ ثانیہ۔ دوسری بار صور پھونکنے پر دوسرے قزوں سے بھی اٹھیں گے۔ میزان۔ ترازو۔ شہادت اعضا۔

خود انسان کے بدن کے جوڑ انسان کے کانوں پر گواہی دیں گے۔ صراط۔ پھصراط۔ برق۔ بجلی۔ اسب جواد۔ تیز و ٹھوڑا شفاعت۔ سفارش۔



کوثر حق است آب او سفید تر از شیر و شیریں تر از عمل و بروکوزہ ہا باشند

کوثر حق ہے اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اس پر ستاروں کے

مثل ستارگاں ہر کہ ازاں بنوشد باز نشن نشود و حق تعالیٰ اگر خواہد گناہ

ماند پیالے ہوں گے جو شخص بھی اس میں سے ایک بار پی لے گا پھر پیاسا نہ ہوگا اللہ تعالیٰ اگر چاہے توبہ کے

بکیرہ را بے توبہ بخشد و اگر خواہد بر صغیرہ عذاب کند و ہر کہ باخلاص توبہ کند

بکیرہ ہی بڑا گناہ (خدا بکامی) بخش دے اور اگر چاہے چھوٹے ہی گناہ پر عذاب دیدے جو شخص غرض کے ساتھ توبہ

گناہ او البتہ موافق وعدہ الہی بخشیدہ شود و کفار ہمیشہ در دوزخ معذب باشند و

کفرے تو وعدہ الہی کے موافق اس کا گناہ ضرور بخش دیا جائے گا۔ کافر دوزخ میں ہمیشہ عذاب یافتہ

مسلمان گنہگار اگر در دوزخ در آئند آخر کار خواہ جلد یا بدیر البتہ از دوزخ بر آئند و

رہیں گے اور گنہگار مسلمان کو اگر دوزخ میں ڈالا جائے گا تو وہ دیر میں یا جلد بالآخر یقیناً دوزخ سے نکل

داخل بہشت شوند و باز در بہشت ہمیشہ باشند و مسلمان بار تکاب بکیرہ کافر

کر جنت میں داخل ہوں گے اور پھر ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور مسلمان گنہگار بکیرہ کرنے پر کافر

نشد و نہ از ایمان بر آید و آنچہ از انواع عذاب دوزخ از مار و کژدم و زنجیر ہا و طوق ہا

نہیں ہوتا اور نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور عذاب دوزخ کی ساری قسمیں سانپ بچھو زنجیریں طوق

و آتش و آب گرم و زقوم و غسلیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ قرآن ہاں ناطق است

آگ گرم پانی زقوم (جسے سینہ کہتے ہیں) اور پیپ جن کے باسے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور قرآن حکیم میں

و انواع نعیم جنت از مائل و مشارب و حور و قصور و غیرہ ہمہ حق است و عمدہ ترین نعمت ہائے

جنت کا ذکر ہے اور جنت کی نعمتوں کی قسمیں کھانے پینے سے متعلق حوریں اور محل وغیرہ سب حق ہیں جنت کی نعمتوں میں سب سے

بہشت دیدار خدا است کہ مسلماناں حق تعالیٰ را در بہشت بے پردہ بہ بینند بے جہت

بہترین نعمت اللہ تعالیٰ کا دیدار ہے۔ مسلمان جنت میں حق تعالیٰ کا بے حجاب بے جہت ممکنات کی ہر صفت سے

و بے کیف و بے مثال ایمان کا بیان و ایمان عبارت است از تصدیق

بالاتر دیدار کریں گے اور بے مثل ایمان کا مطلب یہ ہے بخوشی دل سے تسلیم

قلبی با گردیدن و تصدیق زبانی لیکن تصدیق زبانی عندا الضرورة ساقط شود

کونا اور زبان سے تصدیق کرنا مگر ضرورتاً زبان سے تصدیق کرنا ساقط (بھی) ہو جاتا ہے وہ

بے حواس کوثر۔ وہ عرض جیسے آنحضرت کیامت میں اپنے امتیوں کو سب اب کرچکے۔ عمل شہد۔ کوثر۔ وہ پیالے جن سے حوض کوثر کا پانی پلایا جائے گا۔ ستاروں کی طرح صاف

و شفاف ہوں گے۔ گناہ بکیرہ وہ گناہ ہے جس کے کرنے والے پر کوئی دعیہ یا لعنت آئی ہو یا اس کے کرنے پر کوئی حد جاری ہوگی جو صغیرہ۔ چھوٹی قسم کا گناہ۔ وعدہ الہی۔ خدا نے وعدہ

فرمایا ہے کہ توبہ کرنے والوں کی توبہ قبول فرمائے گا۔ معذب۔ عذاب میں پڑا ہوا ہے۔ کژدم۔ سانپ۔ کژدم۔ بچھو۔ زقوم۔ سینہ۔ غسلیں۔ پیپ۔ انواع۔ اقسام۔ مائل۔ مکالمہ کی چیزیں۔ حور۔ حوریں قصور۔ جہت۔ سمت سے تصدیق قبی۔ دل سے۔ نا۔ با گردیدن۔ یعنی اپنی خوشی سے ذکر جہاں تصدیق زبانی۔ زبان کا کرنا۔ عندا الضرورة۔ مجبوری کے وقت مع اسل

و اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ عادل بودند اگر از کسی حیثاً ارتکاب معصیتی

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے صحابا عادل (غیر فاسق) تھے۔ اگر کسی سے اتفاقاً کوئی گمفہ سرزد ہوا تو

شده تائب و مغفور گشته متواترات از نصوص قرآن و حدیث بمدح صحابه پُر است و در

توبہ کر کے مغفرت یاب ہو گیا      نصرم یعنی قرآن و احادیث بذریعہ تائید مدح صحابہؓ سے لبریز ہیں

قرآن است که آنها با هم محبت و رحمت داشتند و بر کفار غلاط و شداد بودند هر که صحابه را

قرآن کریم میں ہے کہ وہ باہم مہربان و محبت کرنے والے اور کافروں کے مقابلے میں تیز ہیں۔ جو غلغلیہ یہ

بہائم مُبغض و بے الفت داند منکر قرآن است و ہر کہ باہنہ دشمنی و غصہ داشتہ

سمجھتا ہو کہ صیہ میں محبت نہیں تھی اور ایک درس سے بغض و عداوت رکھتا تھا وہ قرآن کریم کا منکر ہے صحابہ سے دشمنی اور بغض رکھنے والے کو

ہاشد در قرآن بر مے اطلاق کفر آمدہ حاملان دعی و راویان قرآن اند ہر کہ منکر صحابہ ہاشد اورا

قرآن مجید میں کافر کہا گیا ہے صیہ کرامند دجی (فرمودات باری تعالیٰ اور فرمودہ رسول) کے اٹھانے والے اور قرآن کریم کی روایت کرنے والے ہیں صحابہ

ایمان و غیره ایمانیات متواترات ممکن نیست و با جماع صحابه و نفوس ثابت است

بذرِ یحییٰ تراثر ثباتِ حو نبوالے ایمانیات پر ایمان ممکن نہیں صحابہؓ کا اس پر اجتماع ہے اور نصروں سے

کہ ابو بکر افضل اصحاب ست پستہم اصحاب ابو بکر را افضل دانستہ باوے

ثابت ہے کہ سب نے حضرت ابو بکرؓ کو افضل سمجھ کر ان سے بیعت کی

بیعت کردند و به اشاره ابی بکرؓ بر خلافت عمرؓ بعد ابی بکرؓ بن بر فضل او اجماع آوردند

اور حضرت ابو بکرؓ کے بعد ان کے اشارہ و نص اندہی کے مطابق حضرت عمرؓ کی خلافت پر بالاتفاق بیعت کی گئی۔ حضرت عمرؓ

و بعد عمر سه روز صحابہ باہم مشورہ کردہ عثمان را افضل دانستہ بر خلافت او اجماع کردند و

کے بعد تین دن صحابہ نے خلافت کے متعلق باہم مشورہ کیا اور پھر حضرت عثمانؓ کو افضل سمجھ کر بالاتفاق ان کا

ہاویں بیعت نمودند و بعد عثمانؓ ہمہ اصحاب مہاجرین و انصار کہ در مدینہ بودند بہ

بیعت خلافت کر لی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد مدینہ منورہ میں موجود کل جماعتیں و انصار صحابہ

۱۰۔ اصحاب - وہ مسلمان جنہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا اور مسلمان مریے - عادل - نیک - ازکباب - معصیت گنہگار نہ کرنا - تابعدار کر کے والا - مغفرو - بخشش ہوا - متواترات - وہ باتیں جن کو نقل کرنے والے ہر زمانے میں اس تعداد میں ہوں کہ ان کا تصور پر متفق ہو جائے عقلاً، ممکن ہو، غلط و شداد رکھے اور سخت - مبغض - بغض کرنے والا لے اطلاق لغز قرآن میں نہ ہو کہ جسے کہ کھار کر صیاب پر غصہ آئے اسے لہذا صیاب سے بغض رکھنے والا کا فہم جائیگا۔ اور ان کا نقل کرنے والے - ممکن نیست - جبکہ قرآن اور دیگر ایمانیات کے برسین کو تواتر نقل کرنے والے صیاب ہی ہیں۔ جو شخص صیاب کو نہ مانے کہ ان کا ان چیزوں پر کیسی ایمان ہو سکتا ہے۔ بیعت کر دے۔ آنحضرتؐ کے وصال کے بعد تبقیہ نبی ساعدہ میں صیاب کا اجتماع ہوا اور سب نے بالاتفاق حجت ابوبکرؓ کا افضل مانا، بیعت کی کہ خلافت عمرؓ حضرت ابوبکرؓ نے وصال کے وقت حضرت عمرؓ کو خلیفہ بنانے کا مشورہ دیا چنانچہ سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ عثمانؓ راجحہؓ نے مرنے کے وقت خلیفہ منتخب کرنے کے لیے ایک جماعت کو نامزد کیا جس نے حضرت عثمانؓ کو خلیفہ بنایا اور سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ حضرت علیؓ حضرت راجحہؓ عثمانؓ کی شہادت کے بعد مدینہ طیبہ میں جس قدر صحابہ تھے اور انصاف تھا سب نے حضرت علیؓ کو مگر اللہ وجہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ غلطی - غلط کا عید فائدہ - ایمانیات متواتر ات پر ایمان مانیں ہونے کی وجہ سے کہ قرآن کے ۱۱۰ احادیث کی ہر چیز میں جس وہ سب ہم لوگوں کو صیاب کے واسطے ملے ہیں پس اگر صیاب کو مولا و مائدہ فاسق و فاجر کہ ان کو ان کی روایات اس کے نزدیک قطعاً قابل استناد نہ ہوں گی۔ جب صیاب کی روایات، قابل سند نہ ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کا ارتداد اور اس کا برحق ہونا کس طرح ثابت ہو گا؟ منظور محمد ۱۲



علی مرتضیٰ بیعت کر دے کہ باو نماز عت کردہ مخطی است لیکن سورنن با صحابہ نہاید کرد  
نے حضرت علیؓ کی بیعت کی جو شخص علیؓ سے جھگڑا وہ فطنی پر ہے مگر صحابہؓ سے بدظن نہ ہونا چاہئے

و مشاجرت آنہا را بر محل نیک فرود باید آورد و با ہر یک محبت و عقیدت باید داشت  
اور ان کے باہمی اختلاف کی کوئی اچھی تادیل کرینی چاہئے اور اہل حق کے عقائد میں سے ہے کہ ہر صحابی کے ساتھ  
این است عقائد اہل حق۔

محبت و عقیدت رکھی جائے

فصل در اہتمام نماز۔ بعد تصحیح عقائد عمدہ ترین در عبادات نماز است در صحیح مسلم  
فصل نماز کے اہتمام میں صحیح عقائد کے بعد عبادتوں میں سب سے عمدہ عبادت نماز ہے صحیح مسلم شریف

از جابر مروی است کہ فرمود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ وصلہ در میان بندہ و در میان کھنہ ترک  
میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کھنہ کے درمیان "وصلہ" نماز ترک کرنا ہے

صلوٰۃ است یعنی ترک صلوٰۃ بخنہ میرساند و احمد و ترمذی و نسائی از بریدہ از آن حضرت روایت  
یعنی نماز ترک کرنا کھنہ تک پہنچا دیتا ہے سند احمد، ترمذی اور نسائی میں حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ

کردہ اند کہ عہد در میان ما و مردم نماز است ہر کہ ترک کند آں را کافر شود و ابن ماجہ از  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے اور لوگوں کے درمیان عہد (پیمان اور ذمہ) نماز ہے جس نے نماز ترک کی وہ کافر ہو جائیگا ابن

ابوالدواء روایت کردہ کہ وصیت کرد بمن خلیل من صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرک بخدا نہ کنی اگرچہ  
ماہر میں حضرت ابوالدواءؓ سے روایت ہے کہ میرے دوست رسول اللہؐ نے وصیت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک قرار نہ دینا

گشتہ شومی و سوختہ شومی و نافرمانی والدین مکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و سرزند  
چاہے مادر والا اور آگ کی نذر کر دیا جائے اور والدین کی نافرمانی نہ کر چاہے وہ اہل و عیال اور اپنے مال سے دستبردار

و مال خود بدرشو و نماز فرض را عمداً ترک مکن ہر کہ نماز فرض عمداً ترک کند ذمہ خدا از  
ہونے کا علم کہیں اور قصداً فرض نماز مت پھوڑ۔ جس شخص نے قصداً نماز ترک کی اللہ تعالیٰ اس سے

وے بریست و احمد و دارمی و بیہقی از عمرو ابن عاصؓ از آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
بری الزمر ہے۔ سند احمد، دارمی اور بیہقی میں حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

روایت کردہ اند کہ ہر کہ بر نماز فرض محافظت کند او را نور و حجت و نجات باشد روز  
نے فرمایا کہ جو شخص فرض نماز کی محافظت (پابندی) کرے قیامت کے دن وہ اس کے لئے نور اور دلیل

نہ مشاجرت اختلافات۔ عہدات یعنی وہ عہداتیں جو ہم نے سے ادا ہوتی ہیں صحیح مسلم حدیث کی مشہور کتاب۔ وصلہ پوندہ عہد ذمہ داری۔ خلیل، دوست یعنی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم شرک اللہ کی ذات با صفات میں دوسرے کو شریک سمجھنا۔ والدین، ماں باپ۔ بدرشو، یعنی اگرچہ ماں باپ یہ حکم دیں کہ اپنی بیوی اولاد، مال کو پسندے مجھ کو تو تب بھی  
والدین کی نافرمانی نہ کرنا بری است۔ جو شخص نماز کو قصداً پھوڑے خدا اس کا دوزخ میں بھیجے۔ محافظت یعنی نماز کو پابندی کی ادا کرنا ہے۔ حجت یعنی ایمان کی دلیل ہے یعنی خدا اس کا دوزخ میں بھیجے۔

قیامت و ہر کہ محافظت نہ کند نہ اورا نور باشد و نہ بُرہان و نہ نجات باشد او

ایمان اور باعث نجات ہوگی اور حفاظت نہ کرنے والے کے لیے نہ نور ہوگا نہ وسیل اور نہ سبب نجات اور

فرعون و ہامان و قارون و ابی بن خلف و ترندی از عبد اللہ بن شقیق روایت کردہ کہ

اس کا حشر فرعون ، ہامان و قارون اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا ترندی شریف ہیں حضرت عبد اللہ بن شقیقؒ سے

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچ چیز را نمی دانستند کہ ترک آں موجب کُفر

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نماز کے علاوہ کسی چیز کے ترک کو باعث کفر نہیں

باشد مگر نماز را بنا بریں احادیث احمد بن حنبل تارک یک نماز را عمداً کافر

سمجھتے تھے انھیں احادیث کی بنیاد پر امام احمد کے نزدیک ایک نماز بھی عمداً قطعاً چھوڑنے

می دانند و شافعی بروئے حکم بہ قتل می کند نہ بکفر و نزد امام اعظمؒ اورا جس دامن واجب

والا کافر ہوتا ہے۔ امام شافعیؒ ایسے شخص کے لیے حکم یہ کہ تر نہیں قتل کا علم فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تا دیکھ

است تاکہ توبہ کند واللہ اعلم بس باید دانست کہ نماز را شرائط و ارکان است چنانچہ

وہ تائب نہ ہو جائے اسے سس قید میں رکھنا ضروری ہے واضح رہے کہ نماز کی شرائط (نماز سے قبل کی جائیوالی اشیا اور ارکان جو دوران نماز ضروری طور

ذکر کردہ شود انشاء اللہ تعالیٰ از شرائط نماز طہارت بدن است از نجاست حقیقی و

پرک جائیوالی اشیا ہیں جن کا انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کیا جائے گا۔ نماز کی شرطوں میں سے بدن کا حقیقی اور عکسی نجاست (ناپاکی) سے

نجاست حکمی و طہارت پارچہ و طہارت مکان۔ پس اول مسائل طہارت باید آموخت

پاک ہونا اور پکڑے، نماز پڑھنے کی جگہ کا پاک ہونا ہے پس پہلے پاکی کے مسائل سیکھ لیے جائیں :-

## کتاب الطہارة

فصل در وضو۔ بدانکہ فرض در وضو چہار چیز است۔ شستن رواز موئے سر تا زیر ذقن

فصل وضو کے بیان میں وضو میں چار چیزیں فرض ہیں (۱) پیشانی کے بالوں سے لے کر ٹھوڑی کے پیچے تک

و تا بہر دو گوش و ہر دو دست با ہر دو آرنج و مسح چہارم حصہ سر و شستن ہر دو

اور دونوں کانوں کی نو تک (۲) ہاتھ کا منہ سمیت دھونا (۳) چہرے کا مسح کرنا (۴) دونوں

پائے با ہر دو شتا لنگ و اگر ریش گنجان باشد رسانیدن آب زیر موئے ریش ضرور نیست

پاؤں گنجنوں سمیت دھونا اگر ڈاڑھی گھنی ہو تو ڈاڑھی کے بالوں کے پیچے تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے۔

لحقی دانہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایک وقت کی بھی نماز قصداً چھوڑنا کفر ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نماز چھوڑنے والے کی سزا قتل ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قید جب تک

فرہ نہ کرے نہ شانت۔ یعنی وہ چیزیں جن کا نماز سے پہلے کر لینا ضروری ہے۔ ارکان۔ وہ چیزیں جن کا دوران نماز ضروری ہے۔ نجاست حقیقی۔ وہ نجاست جو دیکھنے میں آئے۔

نجاست حکمی۔ وہ نجاست جو نظر نہ آئے۔ پارچہ یعنی نماز کے کپڑے مکان۔ یعنی نماز کی جگہ سے سر پہنی وہ بال جو پیشانی پر ہیں۔ ذقن۔ ٹھوڑی۔ ریش۔ کہنی۔ شتا لنگ۔ ٹخنہ۔ موئے ریش

و ذقن کے بال عت با فرعون۔ یعنی بے نماز کا حشر گھناؤم و منافقین کے گروہ ہیں ہوگا۔ موجب۔ سبب



اگر ازیں چہار عضو مقدارِ ناخن ہم خشک ماند و ضرر درست نباشد و نزد امام شافعی و احمد و

اگر ان چہار اعضاء میں سے ناخن کے برابر بھی خشک رہ گیا تو ضرر درست نہ ہوگا اور امام شافعی و امام احمد اور

مالک نیت و ترتیب ہم فرض است و نزد مالک پے در پے شستن ہم فرض

ام مالک کے نزدیک نیت اور ترتیب (سے دھونا) بھی فرض ہے اور امام مالک کے نزدیک پے در پے دھونا بھی فرض

است و نزد احمد بسم اللہ گفتن و آب در دہن و بینی کردن ہم فرض است و

ہے اور امام احمد کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا اور ناک و منہ میں پانی دینا بھی فرض ہے اور

نزد مالک و احمد مسح تمام سر فرض است پس احتیاط در آں است کہ ایں ہمہ بجا آورده شود

ام مالک و امام احمد کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے لہذا احتیاط اس میں ہے کہ وضو ان سہا کے رعایت کے ساتھ کیا جائے

مسئلہ۔ سنت در وضو آنست کہ اول ہر دو دست تا بندہ دست سہ بار بشوید

وضو میں مسنون یہ ہے کہ پہلے تین مرتبہ دونوں ہاتھ پہنچوں تک دھوئے۔

و بسم اللہ الرحمن الرحیم گوید و سہ بار آب در دہن کند و سہ بار آب در

اور بسم اللہ پڑھے اور تین مرتبہ پانی منہ میں ڈالے (کلی کرے) مسواک کرے اور تین بار ناک میں

بنی کند و بینی پاک کند و سہ بار تمام رؤس بشوید و سہ بار ہر دو دست با ہر دو آرنج بشوید و مسح

پانی ڈالے اور ناک پاک (اور ریش صاف کرے) تین بار چہرہ دھوئے اور تین تین بار دونوں ہاتھ کمبیز سمیت دھوئے پورے

تمام سر کند یک بار دھو دو گوش را ہم ہمراہ سر مسح کند آب جدید شرط نیست و

سر اور دونوں کانوں کا بھی سر کے ساتھ مسح کرے نیا پانی لینا شرط نہیں ہے اور

ہر دو پائے را با شانگ سہ سہ بار بشوید اگر در پا موزہ داشتہ باشد و موزہ را بعد طہارت

دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت تین تین بار دھوئے اگر پاؤں میں موزے ہوں اور موزے مکمل طہارت (وضو) کے

کامل پوشیدہ باشد مقیم را یک شبانہ روز و مسافر را سہ شبانہ روز از وقت حدت جائز

بعد پینے ہوں تو وقت حدت (وضو ڈھونے کے وقت) سے لے کر مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات تک اور مسافر کے لیے تین دن

است کہ موزہ از پا نہ کشد و مسح بر موزہ کردہ باشد و اگر موزہ پاریدہ باشد بہ

تین رات موزہ نہ اتارنا اور انہیں پر مسح کرنا جائز ہے اور اگر موزہ ایسا پھٹ ہوا ہو کہ

نہ چارہ عضو یعنی ہاتھ پیر منہ اور سر کہ وہ مقدار جو فرض ہے نیت یعنی دل سے وضو کا ارادہ کرنا۔ ترتیب یعنی پہلے منہ پھر ہاتھ پھر سر پھر پیروں کا وضو کرنا ہے۔ پے

یعنی اس طور پر وضو کرنا کہ پہلا عضو خشک نہ ہونے پائے کہ دوسرا دھوا لیا جائے۔ آب در دہن یعنی کلی گنا اور ناک میں پانی دینا۔ ایسہ یعنی جو باتیں دوسرے اماموں کے نزدیک فرض ہیں

نہ سنت۔ وضو اور غسل میں واجبات نہیں ہیں۔ فراموشی کے بعد سنتیں ہیں۔ ہنر و دست گن۔ بینی پاک کند۔ بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرے۔ آرنج یعنی کبھی۔ آب جدید یعنی کانوں

کے مسح کے لیے نیا پانی لینا ضروری نہیں ہے۔ سر سہ بار۔ ہر عضو کو تین بار دھونا سنت ہے۔ کم کی عادت ڈالنا بڑا ہے۔ زیادہ مرتبہ دھونا بھی بیکار بات ہے کہ طہارت کامل یعنی

پورا وضو کرنے کے بعد موزہ پہنا ہو۔ پاریدہ چھٹا ہوا۔ علیہ امام غزالی کے ہاں یہ سب افعال سنت ہیں۔

قسمیکہ در رفتار مقدار سہ انگشت پا ظاہر شود مسح بر آں روا باشد و اگر شخص با وضو باشد

پہلے ہوئے تین انگلیاں ظاہر ہو جائیں تو اس پر مسح جب زنا ہوگا اور اگر کوئی با وضو شخص ایک

ویک موزہ را از پاکشیدہ بخدیکہ اکثر یا از موزہ بیرون آید یا دقت مسح موزہ تمام شد

موزہ پاؤں سے بھیجنے اور پاؤں کا اکثر حصہ موزہ سے باہر آ جائے یا موزے پر مسح کر لے کا دقت پورا ہو گیا

در ہر صورت ہر دو موزہ کشیدہ ہر دو پا بشوید و اعادۂ تمام وضو ضرور نیست مگر نزد

ہر دونوں صورتوں میں دونوں موزے نکال کر صرف پاؤں دھو لینے چاہئیں پورے وضو کو ٹھانا ضروری نہیں ہے

مالک و فرض در مسح موزہ مقدار سہ انگشت است بر پشت پا و سنت است کہ از ہر

مکر امام مالک کے نزدیک پورا وضو ٹھانا ضروری ہے۔ موزوں پر مسح تین انگلیوں سے پاؤں کی پشت پر مسح کرنا فرض ہے۔ سنن یہ ہے

بج انگشت دست از سر انگشتان پا تا ساق بکشد و این نزد احمد فرض است و احتیاط

کہ ہاتھ کی پانچوں انگلیاں پاؤں کے سرے سے پسٹل تک کھینچی جائیں اور یہ امام احمد کے نزدیک فرض ہے احتیاط

دریں است و بعد تمام وضو بگوید۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ

اسی پر عمل کرنے میں ہے اور وضو کے بعد کہے۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور

اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ۔ سُبْحَانَكَ

شہادت دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اے اللہ مجھے تائبین اور پاکیزہ لوگوں میں سے بنادے اے اللہ تو پاک

اللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِكَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوبُ اِلَيْكَ وَ دُوْكَانہ نماز گزار دو۔

ہے تیری شان کے واسطے سے تجھ سے مغفرت کا طلبگار ہوں اور میرے آگے تو بہتر کرنا ہوں اور رکعت نماز حجتہ الموضو پڑھے

فصل۔ شکنندہ وضو ہر چیز است کہ از پیش یا پس بر آید و نجاست سائلہ کہ از

پیشاب کے یا پاخانے کے راستے سے نکلنے والی ہر چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ایسی یعنی والی نجاست سے

تمام بدن بر آید و رواں شود بمکانے کہ شستن آں لازم شود و قے کہ بہ پُری دہن طعام

بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کہ بہ کر ایسی جگہ پہنچ جاتے جس کا وضو یا غسل میں دھونا ضروری ہے دوتے جو منہ بھر کر ہو خواہ کھانے

باشد یا آب تلخ یا خون بستہ سوائے بلغم و نزد ابی یوسف اگر بلغم از

کی ہو یا پانی یا پست یا چھ ہوئے خون کی ہو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے البتہ بلغم کی تھ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر

لے جھک کر یعنی اگر قدم کا اکثر حصہ منہ کی پسٹل میں مل کر آچکا ہے تو مسح جائز نہ رہے گا۔ مگر چونکہ امام مالک پے درپے وضو کرنے کا فرض مانتے ہیں اسلئے وضو کو از سر نو کرنے کا حکم دیتے ہیں۔

سہ اشہد الخ میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا ایک ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور اس کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے ہیں اور رسول۔ اے اللہ مجھے تو بہتر کرنا اور پاک حاصل

کرنے والوں میں سے بنادے۔ اے اللہ تو پاک ہے تیری حمد و ثناء کے واسطے سے تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں۔ دو گائے۔ دو رکعت سہ پیش۔ یعنی پیشاب نکلنے کی جگہ۔ پس۔

یعنی پاخانہ نکلنے کی جگہ۔ ساتھ۔ بھنے والی۔ لازم شود۔ یعنی نجاست بہتر کہ بدن کے اس حصہ پر پہنچ جائے جس کا دھونا یا غسل یا وضو میں ضروری ہے۔ پُری دہن۔ یعنی اس مقدار میں

جس کو بڑا کھٹ منہ میں۔ دو گائے۔ تھ۔ صفرا



شکم و پُری دہن برآید وضو بشکند و اگر خون در آب دہن برآید اگر رنگ آب دہن را

اگر نہ بھڑکانے والا بغم پیٹ سے آیا ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اگر مٹھوک میں خون کی اتنی آمیزش ہو کہ مٹھوک اس کی وجہ سے

سُرخ سازد وضو بشکند اگر قے اندک اندک چند بار کرد نزد امام محمد اگر غشیان متحد است

سُرخ ہو جائے اور خون کا رنگ اس پر غالب آجیا ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر چند مرتبہ بخورڑی بخورڑی تھے ہوا امام محمد کے نزدیک اگر مٹھلی

جمع کردہ شود و نزد ابی یوسف اگر مجلس متحد است جمع کردہ شود و خفتن بر پشت یا بر پہلو

ایک ہو تو غسل کا اندازہ لگایا جائیگا۔ امام یوسف کے نزدیک اگر ایک ہی مجلس و نشست میں ہو تو جمع کی جائے گی اور اندازہ لگایا جائے گا پیٹ

یا تکیہ زدہ بچیزے کہ اگر کشیدہ شود بیفتہ شکنندہ وضو است و خفتن استادہ یا

پایلو یا تکیہ یا اور کسی چیز کی نیک لگا کر اس طرح سونا کہ اگر اسے کھینچ لیا جائے تو گر پڑے اُس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر

نشستہ بدون تکیہ یا در حالت رکوع یا سجود بر ہیئت مسنونہ شکنندہ وضو نیست و دیوانگی و

نیک لگائے بغیر سونا یا رکوع یا سجدے میں مسنون ہیئت پر ہونے ہونے سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا عہ اور دیوانگی و

مستی و بیہوشی در حال کہ باشد شکنندہ وضو است و قہقہہ بالغ در نماز صاحب رکوع

مستی و بیہوشی سے بہر صورت وضو ٹوٹ جاتا ہے رکوع اور سجدے والی نماز میں بالغ قہقہہ لگائے تو وضو

و سجود شکنندہ وضو است و مباشرت فاحشہ شکنندہ وضو است و دست رسانیدن بہ

ٹوٹ جاتا ہے۔ مباشرت فاحشہ اس طرح امیری اور شوہر کی شرمگاہ کا نہ کہ درمیان پیرا عاقل ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے کسی حامل و بدوہ کے بغیر اپنی شرمگاہ و ہیکل پانا ہاتھ

شرمگاہ خود بدون پردہ و دست مرد اگر زن را بے پردہ رسد نزد امام اعظم وضو نمی شکند و

بہنچانے سے یا مرد کے عورت کی شرمگاہ کو بے پردہ چھونے سے امام حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا دوسرے اماموں کے نزدیک وضو

نزد دیگر ائمہ وضو بشکند و خوردن گوشت شتر نزد امام احمد شکنندہ وضو است و

ٹوٹ جائے گا۔ اونٹ کا گوشت کھانے سے امام احمد کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور

احتیاط ازیں ہر ہمہ اولی است۔

ان سب صورتوں میں احتیاط زیادہ بہتر ہے

فصل در غسل شستن تمام بدن و آب در دہن و در بینی کردن وضو است

غسل کے بیان میں پورا بدن دھونا کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا فرض ہے

لہ سُرخ سازد۔ یعنی خون کا رنگ غالب ہو جائے غشیان مثل مجسم۔ یعنی ایک جگہ بیٹھے بیٹھے چند باتے آئی۔ بیفتہ۔ یعنی اگر کسی چیز کا ایسا سہارے کر سوا کہ اگر وہ سہارا توڑ دیا جائے تو یہ

گر پڑے۔ بر ہیئت مسنونہ۔ یعنی جس طور پر رکوع و سجدہ کرنا سنت ہے۔ سستی یعنی فتنہ کی حالت۔ بالغ یعنی جس پر نماز فرض ہو چکی ہے۔ نہ صاحب رکوع۔ جس نماز میں رکوع اور

سجدہ ہیں اس میں قہقہہ لگائے سے وضو نہیں ٹوٹے گا جیسے جنازہ کی نماز یا سجدہ تلاوت۔ مباشرت فاحشہ۔ شہوت کی حالت میں مرد کی شرمگاہ کا عورت کی شرمگاہ سے ملائی نہ کی شکنندہ یعنی

عورت یا شرمگاہ کو چھونے سے امام صاحب کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا و غسل۔ غسل میں تمام بدن دھونا۔ لگی گنا۔ ناک میں پانی دینا فرض ہے عہ اس طرح سونے سے وضو نہیں ٹوٹے

گا لیکن رکوع اور سجدہ سنت کے طور پر ہونا شرط ہے کہ پیٹ ران سے دُور ہو اور دونوں بازو زمین سے جُدا رہیں۔ اگر ایسا نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا۔

و سنت آں است کہ اول دست بشوید و نجاست حقیقی از بدن پاک کند پستر وضو کند

مسنون یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے اور نجاست حقیقی سے بدن پاک کرے اس کے بعد وضو کرے

لیکن اگر در جائے کہ آب غسل جمع می شود غسل می کند پائے بعد غسل بشوید و سہ بار

اگر ایسی جگہ پر غسل کرے کہ غسل کا پانی اکٹھا ہو رہا ہو تو غسل کے بعد پاؤں دھرے اور تین مرتبہ سارا

تمام بدن بشوید و بر زن رسانیدن آب در پنج مویہائے بافتہ فرض است و شگافتن مویہائے

بدن دھوئے عورت کے بال گندھے ہوئے ہوں تو ان کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض

بافتہ ضرور نیست و بر مرد اگر موئے سرداشہ باشد شگافتن مویہائے تمام آں از

ہے بالوں کا کھونا ضروری نہیں ہے اور مرد کے سر کے بال خواہ گندھے ہوئے ہی کیوں نہ ہوں کھونا اور سروں سے

سرتابن فرض است۔

بیکر جڑ تک سب کا دھونا فرض ہے

فصل۔ مویجات غسل جماع است در قبل باشد یا در دبر مرد یا زن اگر چہ انزال نشود

غسل کو واجب کرنے والی چیزوں میں جماع (مصحبت) ہے چاہے پیشاب گاہ میں ہو یا پاخانہ کے راستہ میں مرد کے

دیگر انزال است بجمہدگی و شہوت در بیداری یا در خواب و از خواب دیدن، بدون انزال

ساتھ (پاخانہ کے راستہ میں) یا عورت کے ساتھ خواہ انزال نہ ہو و سکر انزال سے غسل واجب ہو جاتا ہے جو کوڑا و شہوت کے ساتھ ہو چاہے بجماعت

غسل واجب نشود و دیگر حیض یا نفاس چوں منقطع شود غسل واجب گردد

بیداری ہو یا خواب میں کچھ دیکھنے پر بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوتا (۳) حیض و نفاس کے ختم ہونے پر غسل واجب ہوگا

مسئلہ۔ اقل حیض سہ روز است و اکثر آں دہ روزہ و اکثر نفاس چہل روز است

تین روز حیض کی سے کم سے کم مدت ہے اور حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس روز ہے نفاس (بغیر اسفل

و اقل آں احدے نیست دریں مدت بہر رنگ کہ باشد سوائے سفیدی خالص خون

کے بعد آنے والا خواہ) کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے اور اس کی کمی کی کوئی حد نہیں اس مدت میں خالص سفیدی

مہ دست بشوید۔ ہاتھ دھوئے اور آب دست کرے خواہ نجاست نہ لگی ہو۔ بر زن۔ عورت کے سر کے بال اگر کھلے ہوئے ہیں سب کو دھونا فرض ہے اگر میڈیاں گندھی ہوں ہوں

توصرت بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض ہے۔ بر مرد۔ مرد کے بال خواہ گندھے ہوں یا نہ ہوں ہر حالت میں تمام بال دھونا فرض ہے۔

مہ مویجات غسل۔ وہ نام باتیں جو غسل کو فرض بنا دیتی ہیں۔ و تہیل۔ شرمگاہ کو کسی شرمگاہ میں داخل کر دینا خواہ منی خارج نہ ہو۔ انزال۔ منی کا نکلنا۔ بجمہدگی۔ کو ذکر۔

از خواب۔ یعنی سوئے میں اگر چاہے آپ کو جماع کرتے دیکھا جب تک منی نہ نکلے غسل واجب نہیں۔ حیض۔ عورت کا ہراری خون۔ نفاس۔ وہ خون جو عورت کو بچہ پیدا

ہونے کے بعد آتا ہے مہ اقل حیض۔ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے۔ زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ نفاس کی کم مدت معین نہیں زیادہ سے زیادہ چالیس

دن ہے۔ حیض و نفاس کے دنوں میں جس رنگ کی بھی رطوبت آئے اس کو حیض و نفاس تصور کیا جائیگا سفیدی کے علاوہ۔

عہ اس مدت کے اندر جس رنگ کا خون ہو خالص سفید کے سوا وہ خون حیض کہلے۔



**حیض و نفاس انگاشتہ شود و اقل طہر پانزدہ روز است آنچه از سہ روز کمتر و از دہ روز**

کے علاوہ جس دہک کا بھی خون ہو وہ حیض و نفاس شمار ہوگا۔ طہر پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہے حیض میں تین دن سے کم اور دس

زیادہ در حیض دیدہ شود و آنچه از چہل روزہ زیادہ در نفاس دیدہ شود خون استحاضہ باشد کہ

دن سے زیادہ اور نفاس میں چالیس دن سے زیادہ جو نظر آئے وہ خون استحاضہ (بیماری) کا شمار ہوگا اور اس کی

مانع نماز و روزہ نیست اگر نئے را حیض زیادہ از عادت شود تا دہ روز مرض نہ گفتہ شود و

و جب نماز و روزہ منع نہیں ہوتے اگر عورت کو عادت (مقررہ) سے زیادہ دس روز تک حیض آئے تو اسے مرض قرار نہ دیں گے اور

اگر دہ روز زیادہ شود پس آنچه از عادت زیادہ باشد ہمہ آں استحاضہ است و مبتدئہ را

دس دن سے زیادہ آئے جو جتنا عادت سے زیادہ ہوگا وہ سب استحاضہ (بیماری کا خون) ہے وہ عورت جس

زیادہ از دہ روز استحاضہ گفتہ شود و پاکی کہ در میان مدت حیض یا نفاس یافتہ شود

کو پہلی بار حیض آیا ہو دس روز سے زیادہ آنے پر استحاضہ کہا جائیگا اور وہ پاکی جو حیض یا نفاس کی مدت کے درمیان

**حیض و نفاس است۔**

پانی ملے (مثلاً ایک دن درمیان میں حیض نہ آئے، وہ بھی حیض و نفاس (وہی میں شمار کیا جاتا ہے)۔

**مسئلہ۔ از حیض و نفاس نماز ساقط شود قضائے آں واجب نیست و روزہ را حیض و**

حیض و نفاس کی وجہ سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور اس کی قضا واجب نہیں حیض و نفاس کی حالت

نفاس مانع است لیکن قضا واجب شود و جماع در حیض و نفاس حرام است نہ در استحاضہ

میں روز بھر کا منوع ہے مگر قضا واجب ہوگی اور حیض و نفاس میں جماع (ہمبستری) حرام ہے استحاضہ میں

و حیض اگر پیش از دہ روز منقطع شود بدون غسل کردن زن و طی را حلال نشود مگر آنکہ وقت

حرام نہیں حیض اگر دس روز پہلے ختم ہو جائے تو بیوی کے غسل کیے بغیر اس سے ہمبستری حلال نہیں ہوتی البتہ اگر اس

نماز کے بگذرد و در انقطاع بعد دہ روز بدون غسل ہم و طی جائز است نزد امام اعظم و

پر ایک نماز کا وقت گزر چکا ہو تو بلا غسل کے بھی جائز ہے دس روز کے بعد حیض ختم ہوا ہو تو امام ابوحنیفہ

**نزد اکثر ائمہ بدون غسل جائز نیست۔**

کے نزدیک بغیر غسل کے بھی ہمبستری جائز ہے۔ اکثر ائمہ کے نزدیک غسل کے بغیر جائز نہیں۔

۱۔ اقل طہر۔ وہ حیضوں کے درمیان جس پاکی کے دوران میں عورت کو پاک تصور کیا جائیگا وہ کم از کم پندرہ روز کی پاکی ہے۔ از سہ روز کمتر۔ یعنی کم سے کم مدت حیض سے کم اور زیادہ سے زیادہ مدت

حیض سے زیادہ حیض نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا اسی طرح انتہائی مدت نفاس سے زیادہ نفاس نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا۔ اس حالت میں عورت روزہ نماز اور کھانے کی گزرتے

مثلاً کسی عورت کو ہر ماہ چار روز حیض آتا تھا اس ماہ نودن خون آیا تو یہ سب دن حیض کے شمار کئے جائیگے لیکن اگر گیارہ بارہ دن آگئی تو پھر چار دن حیض کے اور بقیہ دن استحاضہ کے

ہوں گے۔ مبتدئہ۔ وہ عورت جس کو پہلے پہل حیض آنا شروع ہوا ہے۔ پاکی۔ یعنی حیض و نفاس کے ایام میں اگر یہ خون نہ آ رہا ہو پھر بھی وہ پاک نہ سمجھی جائے گی۔ از حیض۔ حیض نفاس کے

زمانہ میں نماز معاف ہو جاتی ہے۔ روزوں کی بھی اجازت نہیں ہے لیکن وہ تصحیر کرنے ہیں گے کہ وقت نماز سے۔ مثلاً اگر عورت فجر کے اول وقت میں پاک ہوگئی تھی اور ظہر کا پورا وقت

آجائے تو بدون غسل کے جماع جائز ہوگا اور اگر فجر کے آخر وقت میں پاک ہوگئی تھی تو ظہر کا اگر استعذر وقت بھی باقی تھا کہ وہ غسل کر کے کپڑے پہن کر نماز کی نیت باندھ سکتی تو عصر کا

وقت شروع ہونے پر بدون غسل کے جماع جائز ہوگا۔

**مسئلہ۔** بے وضو راست رسانیدن بمصحف طے پروردہ جائز نیست و خواندن قرآن

بے وضو بغیر حامل اور پردہ کے (مثلاً پاک دھال کے بغیر) قرآن کریم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں اور قرآن شریف

جائز است و در حالت جنابت و حیض و نفاس خواندن قرآن ہم جائز نیست نہ در آمدن

پڑھنا (زبان یا ہاتھ لگائے بغیر) جائز ہے۔ ناپاکی (غسل کی ضرورت) کی اور حیض و نفاس کی حالت میں قرآن کریم پڑھنا اور

بمسجد و نہ طواف کعبہ۔

مسجد میں آنا اور طواف کعبہ کرنا بھی جائز نہیں۔

**فصل۔** در نجاسات۔ بول جانور کے کہ گوشت احوال است و بول اسب و پس افگندہ

نجاسات کے بیان میں۔۔ ایسے جانور کا پیشاب جس کا گوشت حلال ہو اور چھوڑے کا پیشاب اور ان پرندوں کی بیٹ

پرنندگان حرام گوشت نجس است بہ نجاست خفیفہ کمتر از ربع پارچہ عفو است

جن کا گوشت حرام ہو ناپاک ہے۔ نجاست خفیفہ (ہلکی) کے ساتھ اس کا حکم یہ ہے کہ چوتھائی سے کم پیرے

یعنی از چہارم حصہ تختہ یا دامن یا تیریز یا استین اگر کمتر از اں بیالاید نماز را مانع نہ باشد

پرنگی ہوئی ہو تو معاف ہے یعنی تخت کا چوتھائی یا دامن یا کلی یا استین کا چوتھائی حصہ سے کم آلودہ ہو تو نماز پڑھنا ممنوع نہ ہوگا مگر

لیکن آب را فاسد کند و پس افگندہ پرنندگان حلال گوشت سوائے ماکیان و بط پاک است و

پانی طرب ہو جائے گا اور مرغی و بطی کے علاوہ ان پرندوں کی بیٹ جن کا گوشت حلال ہے ناپاک ہے اور

بول آدمی اگرچہ طفل صغیر باشد و بول خر و جانوران حرام گوشت و پس افگندہ آدمیاں و چہار

آدمی کا پیشاب چاہے وہ چھوٹا بچہ کیوں نہ ہو اور گدھے کا اور ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت حرام ہے اور انسانوں کا پاخانہ

پایگان نجس است بہ نجاست غلیظہ و ہامچین خون سائل ہر جانور و شراب انگوری و منی۔

اور چھپاؤں کا پاخانہ نجاست غلیظہ (گاڑھی ناپاکی) سے ناپاک ہے۔ اسی طرح ہر جانور کے بننے والے خون اور انگری شراب آدمی کا حکم ہے

**مسئلہ۔** در نجاست غلیظہ۔ مقدار درہم یعنی مساحت عرض کف و در رقیق و مقدار چہار و نیم

نجاست غلیظہ اگر چستی ہو تو ہاتھ کی ہتھیلی کی چوڑائی کے بقدر اور گاڑھی ہو تو سارے چار ماشہ

ماشہ در غلیظہ عفو است لیکن آب را فاسد کند۔

کی مقدار معاف ہے مگر اس سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔

**مسئلہ۔** و پس خوردہ آدمی اگرچہ کافر باشد و اسب و جانوران حلال گوشت و عرق

آدمی کے کھائے ہوئے (کھائے و پئے) کا پانی مانہ خواہ وہ کافر ہو اور چھوڑے اور ان جانوروں کا بچا جو جنکا گوشت حلال ہے

نہ بے پردہ۔ مگر انسان اپنے کپڑے یا قرآن پڑھتا ہو اس کو پردہ نہ بھی جائیگا۔ در حالت جنابت۔ بے وضو کے لیے حفظ قرآن پڑھنا جائز ہے۔ بے غسل نہ قرآن پڑھ سکتا ہے نہ مسجد

میں جا سکتا ہے، و طواف کعبہ کر سکتا ہے نہ بول پیشاب۔ پس افگندہ یعنی پیٹ۔ حرام گوشت۔ جن کا گوشت کھانا حرام ہے نہ نجاست۔ گندگی۔ خفیفہ۔ ہلکی۔ تیریز کی ماکیان و بط یعنی

مرغی اور بط کی بیٹ ناپاک ہے۔ صغیر بچہ غلیظہ تخت۔ سائل بننے والا۔ شراب انگوری۔ انگور سے بنی ہوئی شراب۔ درہم۔ روپیہ۔ ذرا بڑا چاندی کا ایک سکہ تھا۔ رقیق۔ تیلی نجاست غلیظہ۔ گاڑھی۔



آہنا د عرق خرد استریاک است و پس خوردہ گربہ و موش و دیگر جانورانِ خانگی مثل کرشن

پسینہ اور گدھے اور نجسہ کا پسینہ پاک ہے اور بلی کا جھوٹا اور چرسہ کا اور ٹھہریں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا پیسہ چھیلی

و مانند آں و پرندگانِ حرام گوشت مکروہ است و پس خوردہ خوک و سگ و فیل و چہار

اور اس کی مثل اور حرام پرندوں کا جھوٹا مکروہ ہے اور سوز اور کتے اور ہستی اور پھاڑنے

پائینگانِ حرام گوشت سوائے گربہ و مانند آں نجس است۔

والے چہائے سوائے بلی کے اور ان کے علاوہ حرام گوشت والے جانوروں کا جھوٹا نجس ہے

مسئلہ بول اگر مثل سرسوزن مترشح شود عفو است

اور پیشاب کی چھینٹیں اگر سونے کے سرے برابر پڑ جائیں تو معاف ہیں

فصل۔ طہارت از نجاستِ حکمی حاصل نہ شود مگر از آبِ پاک کہ از آسمان فرود آید یا

نظر نہ آنے والی نجاست سے پاکی نجسہ پاک پانی کے کسی چیز سے حاصل نہیں ہوتی یعنی بارش کا پانی یا

از زمین برآید مثل آبِ دریا و چاہ و چشمہ پس از آبِ درخت یا ثمر مثل آبِ تربوز

زمین سے نکلنے والا پانی جیسے دریا اور کنوئیں اور چشمہ کا پانی لہذا درخت کے پانی یا پھل کے پانی مثلاً تربوز

یا انگور یا کیلا طہارت حاصل نشود اگر در آبِ چیزے پاک افتد مانند خاک یا صابون

یا بخور یا کپے کے عرق سے پاکی حاصل نہ ہوتی اگر پانی میں پاک چیز مثلاً مٹی یا صابون

یا زعفران و ضو ازاں جائز است مگر وقتیکہ رقتِ اورا دور کنند یا در اجزاء از آبِ برابر

یا زعفران گر جائے تو اس پانی سے وضو جائز ہے لیکن اگر ان چیزوں کے برتنے کی وجہ سے پانی کی رقت ختم ہو جائے یا پانی کے

یا زیادہ مخلوط شود چنانچہ نیم سیر گلاب در نیم سیر آب مخلوط شود یا آنکہ نامِ آبِ ازو دور شود

اجزاء میں ان کی برابری مقدار یا زیادہ مل جائے جیسے آدھے سیر پانی میں آدھا سیر گلاب مل جائے یا ان کے ٹپنے سے اس

نام آں شوربا یا گلاب یا سرکہ یا مانند آں شود در آں صورت وضو و غسل ازاں باجماع

پر پانی کا اطلاق نہ ہوتا ہے اور اس کا نام شوربہ یا گلاب یا سرکہ وغیرہ ہو گیا ہو اس شکل میں بالاتفاق اس سے وضو اور غسل جائز

جائز نہ باشد و شستنِ پارچہ نجس و مانند آں ازاں نزدِ امامِ اعظم جائز باشد و نزدِ امام

نہ ہوگا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے ناپاک کپڑا وغیرہ دھونا جائز ہوگا امام محمد اور

محمد و ثقی وغیرہ جائز نہ باشد۔

امام شافعی وغیرہ کے نزدیک جائز نہ ہوگا۔

۱۔ پس خوردہ۔ ۲۔ سانے کا بچا ہوا کھانا۔ ۳۔ عرقِ پسینہ۔ ۴۔ خرگدھا۔ ۵۔ استر۔ ۶۔ چکر گربہ۔ ۷۔ بلی۔ ۸۔ موش۔ ۹۔ چوہا۔ ۱۰۔ کرشن۔ ۱۱۔ چھیلی۔ ۱۲۔ خوک۔ ۱۳۔ سوز۔ ۱۴۔ کتا۔ ۱۵۔ فیل۔ ۱۶۔ ہستی۔ ۱۷۔ سرسوزن۔ ۱۸۔ سونے کا ٹکڑا۔ ۱۹۔ مترشح۔ ۲۰۔ شود۔

یعنی چھینٹیں پڑ جائیں۔ ۲۱۔ نجاستِ حکمی۔ ۲۲۔ وہ نجاست جو نظر نہیں آتی لیکن شریعت اس کو نجاست قرار دیتی ہے جیسے بے وضو ہونا یا بے غسل ہونا۔ ۲۳۔ یعنی اگر کسی پھل یا درخت کا ٹکڑا زمین پر پانی

کالا لگا ہے تو اس پانی سے نجاست حکمی آئی نہ ہوگی نہ مخلوط ملا ہوگا۔ ۲۴۔ نامِ آب۔ ۲۵۔ یعنی اس کو پانی نہ کہا جاسکتا ہو۔ ۲۶۔ شستنِ پارچہ۔ ۲۷۔ یعنی نجاستِ ثقی سے اس کے ذریعے پاکیزگی حاصل ہو جائے گی۔

**مسئلہ۔** منی غلیظ خشک اگر از پارچہ تراشیدہ شود پارچہ پاک گردد و ششیر و مانند

کاڑھی منی خشک اگر کپڑے پر سے کھرج دی جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا۔ تلوار اور اس کے مانند

آں از مسح کردن پاک شود و زمین نجس اگر خشک شود و اثر نجاست باقی نماند برائے

دوسری چیزوں پر سے اگر نجاست پونچھ اور صاف کر دی جائے تو پاک ہو جاتی ہیں۔ ناپاک زمین اگر ٹکڑے

نماز پاک شود نہ برائے تیمم و ہمچنین دیوار و خشت مفروش و درخت و گیہ غیر مقطوع و

اور ناپاک کا اثر باقی ہے۔ تودہ نماز کے واسطے پاک شمار ہوگی اگر تیمم اس سے جائز نہیں۔ اسی طرح دیوار اور فرش میں لگی ہوئی پختہ اینٹ اور

مقطوع بدون شستن پاک نشود۔

درخت اور بغیر کاٹی ہوئی محاس اور کائی ہوئی محاس دھوئے بغیر پاک قرار نہ دیں گے۔

**مسئلہ۔** نجاست کہ نمودار باشد بہ شستن مقدارے کہ عین اوزائل شود نزد امام اعظم پاک

نظر آنے والی نجاست اتنی مقدار میں دھونے سے کہ نجاست کے اجزاء باقی نہ رہیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پاکی

شود و نزد بعضے بعد زوال عین سہ بار باند شست و ہر بار اگر ممکن

لازم ہوگا۔ بعض کے نزدیک نجاست کے اجزاء زائل ہونے کے بعد تین بار دھونا چاہئے اور ہر مرتبہ اگر پچوڑنا

باشد باید افشرد و الا خشک باید کرد تاکہ تقاطر نماند و نجاست کہ نمودار نہ باشد آں را

ممکن ہو پچوڑا جائے ورنہ اتنا خشک کرنا چاہئے کہ قطرے پٹکنے بند ہو جائیں اور نظر نہ آنے والی نجاست کو تین بار یا

سہ بار یا ہفت بار باید شست و ہر بار باید افشرد و سرگیں اگر سوختہ خاکتر شود نزد امام

سات بار دھونا اور ہر مرتبہ پچوڑنا چاہئے اور حریر کو اگر سبلا کر رکھ کر دیا گیا ہو تو امام

محمدؐ پاک شود نہ نزد امام ابی یوسفؒ و ہمچنین خراگر در نمک سارافتہ و نمک شود پاک

محمدؐ کے نزدیک پاک ہے امام ابو یوسفؒ پاک قرار نہیں دیتے۔ اسی طرح اگر گدھا نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائے تو امام

شود نزد محمدؐ نہ نزد ابی یوسفؒ و پوست مردار بد باغت پاک شود

محمدؐ کے نزدیک پاک اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک ہے۔ مردار کی کھال و باغت و سالنگے اور رتخے سے پاک ہو جاتی ہے۔

**مسئلہ۔** آب جاری و آب کثیر از افتادن نجاست در آں یا گزشتن آں بر نجاست

جاری یا کثیر پانی میں اگر نجاست گر جائے یا اس پر سے گزر جائے تو پانی اس وقت تک ناپاک

نہی غلیظ و جڑھی منی۔ مانند آں۔ یعنی ہر وہ چیز جو سخت اور ہموار ہو اور اس میں نجاست کے اجزاء نہ گھس گھس جیسے کچے کے برتن وغیرہ نہ ہلکے تیمم اس طرح کی زمین پر نماز جائز

ہوگی تیمم جائز نہ ہوگا۔ شست مفروش۔ یعنی پکی اینٹ جو فرش پر لگی ہوئی ہے اگر مہیا ہے تو پھر دھونے سے پاک ہوگی۔ مقطوع۔ یعنی ہوتی چیز نہ نمودار باشد۔ یعنی دیکھنے میں آ سکے۔

مقدارے۔ یعنی اتنا دھونا ضروری ہے کہ اس نجاست کے اجزاء زائل ہو جائیں۔ دھونے کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں ہے۔ سہ بار باید افشرد۔ پچوڑنا چاہئے۔ تقاطر قطبے

چلنا۔ سہا ضروری ہے۔ ہفت بار مستحب ہے۔ گرمی۔ گرم۔ خورگھا۔ نمک۔ نمک کی کان کہ دباغت۔ کھال کی رنگائی۔ برنجاست۔ پانی کے تین وصف ہیں۔ رنگ۔ مزہ۔ بُر۔ اگر نجاست

کے گرنے سے کوئی ایک وصف بدل جائیگا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔



نجس نہ شود مگر وقتیکہ از نجاست رنگ یا مزہ یا بود در آں ظاہر شود۔

نہیں ہوگا جب تک کہ نجاست کا رنگ یا مزہ یا بو پانی میں ظاہر نہ ہو جائے۔

مسئلہ اگر گد در جدول آب جاری نشستہ باشد یا مردارے در آں افتادہ

اگر کتہ جاری پانی کی نالی میں بیٹھا ہوا ہو یا اس میں مردار گر جائے یا

باشد یا متصل میزاب نجاست افتادہ باشد و آب سقف در باران ازاں میزاب رواں

پر نالہ کے قریب نجاست گر گئی ہو اور بارش میں چھت کا پانی اس پر نالے سے

شود پس اگر اکثر آب بہ سگ و نجاست رسیدہ رواں می شود نجس باشد و الا

بہنے کے پس اگر پانی کا زیادہ حصہ کتے اور نجاست تک پہنچ کر بہہ رہا ہو تو پانی ناپاک ورنہ

پاک باشد۔

پاک ہوگا۔

مسئلہ آب قلیل باندک نجاست نجس شود۔

ٹھوڑا پانی ٹھوڑی نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے

مسئلہ قلیتین کہ پنج مشک آب باشد ہر مشک مقدار صد رطل کہ یک من و پنج

دو من پانی جن میں پانچ مشک پانی ہو ہر مشک میں سو رطل کی مقدار پانی ہو جس کے ہندوستانی

سیراں دیار باشد مجموع پنج من و سب و پنج آثار نزد اکثر ائمہ کثیر است و نزد امام اعظم

حساب سے ایک من پچیس سیر ہوتے ہیں اور ان کا مجموعہ پانچ من پچیس سیر ہوتا ہے اکثر ائمہ کے نزدیک پانی کی

آب کثیر کہ آں است کہ از حرکت دادن یک طرف طرف دوم متحرک نشود و متاخران

مقدار کثیر ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک کثیر پانی وہ ہے کہ ایک کنارے کے پانی کو بلانے سے دوسرے کنارے کا

آں را بہ وہ ذراع در وہ تقدیر کردہ اند۔

پانی نہ بے۔ متاخرین (بعد کے فقہار) نے کثیر کی مقدار دس ہاتھ لیا اور دس ہاتھ چوڑا قرار دی ہے۔

مسئلہ در چاہ اگر جانورے اُفتد و میرد پس اگر آما سیدہ شود یا پارہ پارہ شود

کنوئیں میں اگر جانور گر جائے پھر پھول جائے یا ٹوٹے ٹوٹے ہو گیا ہو

نہ جدول۔ پانی کی نالی۔ میزاب۔ پر نالہ۔ سقف۔ چھت۔ والا پاک۔ یعنی وہ پانی سے زیادہ ہے جو نجاست کو لگ کر گزر رہا ہے تو سب پانی ناپاک ہے مگر آب قلیل

جو وہ در وہ نہ ہو۔ قلیتین۔ نقد کا تشبیہ ہے۔ تلہ۔ پانی کے ٹٹے کو کہتے ہیں۔ دو قلیت پانی ہندوستان کے حساب پانچ من پچیس سیر ہوتا ہے۔ اکثر ائمہ پانی کی اس مقدار کو

کثیر کہتے ہیں اور اس سے کہ کثیر۔ احناف اس معنی کے پانی کو کثیر کہتے ہیں جس کے ایک کنارے پر غسل کرنے یا وضو کرنے سے دوسرے کنارے کا پانی نہ پہنچے۔ متاخرین

نے ایسے معنی کا اندازہ یہ بتایا ہے کہ وہ سو گز مربع ہوتا ہے۔ گز سے پچیس انگشت والا گز مراد ہے۔

نہ چاہ۔ کنواں۔ آما سیدہ۔ ٹھوڑا۔ پھول جائے۔ پارہ پارہ۔ ٹوٹ۔ چھٹ جائے۔

تمام آب آل چاہ کشیدہ شود و اگر نہ پس اگر جانور کلان است مثل گریہ یا کلاں تر

نوس کنوں کا تمام پانی نکالا جائے گا اور اگر جب نور کر کر پھولا پھٹا نہ ہو تو سارا پانی نہیں نکلے گا پس اگر بڑا

ازاں نیز تمام آب چاہ کشیدہ شود و همچنین اگر سہ جانور متوسط باشند مثل کبوتر

جانور مثلاً بقی یا اس سے (بھی) زیادہ بڑا ہو تب بھی سارا پانی نکالا جائیگا۔ اس طرح اگر تین اوسط درجہ کے جانور ہوں مثلاً کبوتر

و اگر جانور خرد است مثل موش و عصفور از مردن آن بست دلو کشیدہ شود تاسی و

نوس سارا پانی نکالیں گے اگر جانور چھوٹا ہے مثلاً ہڈا اور چھڑیا تو ان کے منے پر بیس سے تیس ذول تک نکالے جائیں گے

از مثل کبوتر چہل دلو کشیدہ شود تا شصت و سہ عصفور حکم یک کبوتر دارد۔ واللہ اعلم

اور کبوتر کی مانند منے پر چالیس سے ساٹھ تک نکالیں گے تین جڑوں کا حکم ایک کبوتر کا سا ہے۔ واللہ اعلم

فصل۔ در تیمم۔ اگر مصلیٰ بر آب قادر نباشد بہ سبب دوری آب یک کر وہ و کر وہ

تیمم کے بیان اگر نماز پڑھنے والا پانی کے ایک کر وہ دوری جو چار ہزار قدم کا ہوتا ہے

چہار ہزار قدم یا بہ سبب خوف حدوث بیماری یا درنگ در شفا یا زیادت

کے باعث پانی پر قادر نہ ہو یا بیمار پڑ جائے یا دیر میں شفا یاب ہونے کا

مرض یا خوف دشمن یا درندہ یا خوف تشنگی یا میسر نہ شدن دلو یا رشن اور اجازت

اندیشہ یا مرض کی زیادتی یا دشمن یا درندہ یا پیاس کے خوف سے یا ذول یاری میسر نہ ہونے

کہ عوض وضو غسل تیمم کند بر جس زمین خاک باشد یا ریگ یا چونہ یا گچ یا سنگ مرخ

کی ہن پر قادر نہ ہو تو اس کے لیے وضو اور غسل کے عوض تیمم چار ہن کی جنس سے کیا جائے وہ مٹی ہو

یا سیاہ یا مرمر بشرطیکہ پاک باشد۔

یادیت یا چونہ یا گچ یا مرخ و سیاہ پتھر یا سنگ مرمر بشرطیکہ پاک ہو۔

مسئلہ۔ اول نیت تیمم کند و مہر دو دست بر زمین زدہ یک بار بر تمام روئے بمالد و باز بر

پہلے تیمم کی نیت کرے دونوں ہاتھ ایک مرتبہ زمین پر مار کر ہلرے جہرے پر ملے پھر دونوں

زمین زدہ بر ہر دو دست با آرنج بمالد ایں سہ چیز در تیمم فرض است اگر مقدار

ہاتھ زمین پر مار کر کنبیوں سمیت دونوں ہاتھوں پر ملے۔ تیمم میں یہ تین چیزیں فرض ہیں۔ اگر ہاتھ یا ہن سے

ملے و اگر نہ۔ یعنی جانور کر کر پھولا پھٹا نہیں ہے۔ گریہ۔ بقی۔ کلاں تر۔ جیسے انسان۔ بکری۔ متوسط۔ در میانہ۔ موش۔ چوہا۔ عصفور۔ چھڑیا۔ دلو۔

یعنی وہ ذول جس سے غلطی پر پانی بھرا جاتا ہے۔ مصلیٰ نماز پڑھنے والا۔ کر وہ۔ چار ہزار قدم کا فاصلہ ایک میل۔ حدوث۔ پیدا ہونا۔

ملے رشن۔ رسی۔ جستی۔ زمین۔ جو چیزیں کر رکھ ہو جائے۔ جیسے کنگری وغیرہ یا پھلانے سے بچیں جائے۔ جیسے سنا۔ چاندی۔ یا جنس زمین سے نہیں ہیں۔ نیت۔ یعنی کسی

ابھی مقصود عبادت کے ارادے سے تیمم کرے جو بدون عبادت کے ارادہ ہو سکتی ہو۔ آرنج۔ کہنی۔ سہ چیز۔ نیت۔ چہرہ کا مسح۔ ہاتھوں کا مسح۔



ناخن ہم از دست یا روئے باقی ماند کہ دست آنجا نہ رسیده باشد تیمم روا نباشد پس

منہ میں سے ایک ناخن برابر بھی کر لی جگہ خشک رہ گئی کہ جس پر ہاتھ نہ پھرا تو تیمم درست نہ ہوگا پس

انگشتری را حرکت باید داد و خلال در انگشتان باید کرد۔

اگر ہاتھ میں، انگوٹھی ہو تو اسے ہلا دے اور انگلیوں میں خلال کرے

مسئلہ۔ تیمم پیش از وقت نماز جائز است و از یک تیمم چند نماز فرض و

نماز کے وقت سے پہلے تیمم کر لینا جائز ہے اور ایک تیمم سے کئی نمازیں پڑھنا جائز ہے فرض

نفل خواندن جائز است۔

ہوں یا نفل

مسئلہ۔ اگر بر آب قادر شود تیمم باطل گردد و اگر در عین نماز بر آب قادر شود نماز

اگر پانی میسر ہو جائے تو تیمم باطل ہو جائیگا اگر نماز پڑھتے ہوئے پانی پر قدرت حاصل ہو

کہ یہ تیمم شروع کردہ باطل گردد۔

گئی تو تیمم سے شروع کی ہوئی نماز باطل ہوگئی

مسئلہ۔ اگر بدن مصلی یا پارچہ او نجس باشد و بر استعمال آب قادر نباشد اورا

اگر نہ پڑھنے والے کا بدن یا اس کا کپڑا نہاپاک ہو اور پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو

نماز با نجاست جائز است اگر بر پارچہ پاک بقدر ستر عورت قادر نباشد۔

ہو تو اس کے لئے نجاست کے ساتھ نماز جائز ہے بشرطیکہ پاک کپڑے کی اتنی مقدار میسر نہ ہو کہ جس سے وہ جسم کے نمازیں پوشیدہ رکھنے والا ہو کر پوشیدہ ہو سکے

## کتاب الصلوة

فصل۔ نماز از در آمدن وقت در حالت اسلام و عقل و بلوغ

۱۔ انگشتری۔ مسلمان عاقل بالغ اور حقیق و نفاس سے پاک (عورت) پر نماز

انگوٹھی جو انگلی میں پہنے ہو۔

از یک تیمم۔ یعنی جس طرح ایک وضو سے بہت سی نمازیں پڑھ سکتا ہے۔ اسی طرح تیمم کا بھی حکم ہے۔ اگر بر آب یعنی پانی پلے پر تیمم ٹوٹ جاتا ہے۔ نماز کی حالت میں تیمم ٹوٹ

جانے سے از سر نو نماز پڑھنی ہوگی۔ اگر پارچہ پاک۔ یعنی جس قدر بدن کا حصہ نماز میں ڈھانپنا ضروری ہے اس کے قابل بھی پاک کپڑا نہ ملے تو پھر ناپاک کپڑے میں نماز جائز ہوگی

نہ نماز در آمدن۔ یعنی ایک عاقل بالغ مسلمان پر جو کہ حقیق و نفاس میں مبتلا نہ ہو۔ نماز کا وقت ہو جانے پر نماز فرض ہو جاتی ہے۔ بقدر تحریر۔ یعنی نماز کا اتنا وقت بھی اگر

بل جائے جس میں نیت باطل ہو سکے۔

عہ فائدہ۔ اگر وضو کے اعضاء میں سے کسی ایک عضو میں مرض ہے اور اس عضو پر پانی پہنچانا اس کو مضر ہو یا مرض بڑھتا ہو تو اس کو جائز ہے کہ اس پر

سج کرے اور دو دستہ اعضاء کو دھو دے اور اگر وضو کے اعضاء میں سے اکثر اعضاء میں زخم یا مرض ہو کہ دھونے سے نقصان ہوتا ہو تو اس صورت میں تیمم

کر لے (پر سند اصل مطبوعہ سنہ ۱۳۰۵ میں موجود نہیں ہے) منظور احمد ۱۲

و پکی از حیض و نفاس فرض می شود۔

فرض من ہو جاتی ہے۔

مسئلہ اگر وقت بقدر تحریمہ باقی باشد کہ کا فرض مسلمان شد یا طفل بالغ گشت یا مجنون

اگر وقت بجز تحریمہ کی مقدار باقی ہو کہ کا فرض مسلمان ہو جائے یا بچہ بالغ ہو جائے یا دیوانہ

عاقب شد نماز بروئے فرض شد و بعد القطاع حیض و نفاس بقدر غسل و تحریمہ اگر

عاقب ہو جائے تو نماز اس پر فرض ہو گئی ہے اور حیض و نفاس نعمت ہونے کے بعد نماز کا وقت اگر آتا

وقت نماز باقی باشد نماز فرض شود۔

باقی ہو کہ غسل کرے یا بجز تحریمہ کرے تو نماز فرض ہو گئی۔

فصل۔ وقت نماز فجر از طلوع صبح صادق است تا طلوع کনার آفتاب و وقت ظہر بعد

نماز فجر کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے آفتاب کا کسارہ طلوع ہونے تک ہے اور ظہر کا

زوال است تاکہ سایہ ہر چیز ہمچند او شود سوائے سایہ اصلی و آں یک نیم قدم

دو وقت زدال کے بعد سے اس وقت تک رہتا ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر شے کا سایہ اس کے برابر برقرار رہے

در ساون باشد و پس و پیش آں چار ماہ یک یک قدم بیفزاید و بعد ازاں در ہر ماہ

سادن میں سایہ اصلی ڈیڑھ قدم ہوتا ہے اور اس سے پہلے اور بعد کے چار ماہ میں ایک ایک قدم بڑھ جاتا ہے اور اس کے

دو دو قدم بیفزاید تاکہ در ماہ ماہ وہ نیم قدم باشد و قدم عبارت از ہفتم حصہ ہر چیز

بعد ہر ماہ دو دو قدم بڑھتا ہے۔ یہاں تک کہ مالک کے مہینہ میں سایہ اصلی ساڑھے دس قدم کا ہوگا قدم سے مراد ہر چیز کا ساقاں

است ایں قول امام ابو یوسف و محمد و جہور علمائے امام اعظم ہم روایت است

حکم علیہ امام ابو یوسف امام محمد اور جہور علمائے امام اعظم ہم روایت ہیں امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت

ایں چنیں و روایت مفتی بہ از امام اعظم آں است کہ وقت ظہر باقی ماند تاکہ سایہ ہر چیز

اسی طرح ہے امام ابو حنیفہ کا جس قول پر فتویٰ ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک باقی رہے گا کہ سایہ

دو چند آں شود سوائے سایہ اصلی و بعد گذشتن وقت ظہر بر ہر دو قول وقت

اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دو گنا باقی رہے ظہر کا وقت ختم ہونے پر دونوں قولوں کے مطابق عصر کا

نہ صبح صادق۔ صبح کا زب وہ سفیدی کہلاتی ہے جو کہ طوں نمودار ہوتی ہے جو کہ اس صبح کی افق تصویر نہیں کرتا ہے۔ اس لیے اس صبح کو کاذب کہا جاتا ہے۔ اس کے

بعد ایک سفیدی آسمان کے کناروں پر نمودار ہوتی ہے جس کے ساتھ افق بھی روشن ہو جاتا ہے تو گویا افق کی سفیدی لے اس صبح کی تصویر کر دی ہے لہذا اس کو صادق کہا

جاتا ہے نہ مفتی بہ۔ امام صاحب اور صاحبین کے اقوال کی زوری تشریح صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔ گتہ وقت عصر۔ سورج بیلا پڑنے سے پہلے نماز عصر کا رکعت درست ہے

اس کے بعد کا وقت کرہ ہے۔ عہ یعنی اس نماز کی قضا اس پر لازم ہو گئی ہے اور اگر وقت میں اس قدر گنجائش نہیں ہے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض نہ ہو گئی عہ ہر چیز

کا سایہ اس کے برابر ہونے میں سایہ اصلی کو شمار نہیں کرتے ہیں



عصر است تاکہ آفتاب زرد و بے شعاع نشود و بعد ازاں وقتِ عصر مکروہ اسبت تا

وقت ہے یہ اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج پسلا اور بے نور و بے شعاع نہ ہو اس کے بعد غروبِ آفتاب تک

غروبِ آفتاب در آل وقتِ عصر ہماں روز بکراہتِ تحریمی جائز است و دیگر نماز

عصر کا وقت مکروہ ہے اسی وقت میں اسی دن کی عصر کی نماز بکراہتِ تحریمی جائز ہے اور دوسری

فرض و نفل جائز نیست و بعد غروبِ آفتاب وقتِ مغرب است تا غروبِ شفقِ سورخ

رض و نفل نماز جائز نہیں آفتاب غروب ہونے کے بعد سورخ شفق کے غائب ہونے

نزد اکثر علماء و نزد امام اعظم بر قولے تا شفق سفید وقتِ مغرب باقی ماند

تک اکثر علماء کے نزدیک مغرب کا وقت ہے امام ابو حنیفہ کے ایک قول کے مطابق مغرب کا وقت سفید

لیکن بعد انہو ستارگان نمازِ مغرب مکروہ باشد بہ کراہتِ تنزیہی و بعد گزشتن

شفق کے غائب ہونے تک باقی رہتا ہے اگرستارے زیادہ نکل آنے کے بعد نمازِ مغرب کا مکروہ وقت ہوگا لیکن یہ کراہتِ تنزیہی

وقتِ مغرب بر ہر دو قول وقتِ عشاء است تا نصفِ شب نزد جمہور و نزد امام

(خلافتِ اولی) ہے مغرب کا وقت ختم ہونے پر دونوں قولوں کے موافق عشاء کا وقت شروع ہو کر نصفِ شب

اعظم تا صبح بہ کراہتِ تحریمی و وقتِ وتر بعد ادائے عشاء است تا طلوعِ صبح و

تک جمہور (اکثر فقہاء) کے نزدیک باقی رہتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نصفِ شب کے بعد صبح تک بکراہتِ تحریمی

تاخیر ظہر در گراما و تاخیر عشاء تا ثلثِ شب و در روشنی روز خواندنِ صبح بہ حدیکہ بقراءت

وقت باقی رہتا ہے و اگر کا وقتِ عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد صبح کے طلوع ہونے تک ہے گرمی کے موسم میں نمازِ ظہر (چھ تاخیر سے پڑھنا اور

مسنون نماز ادا کنند و اگر فساد ظاہر شود باز بقراءتِ سنون ادا کنند مستحب است و در دیگر

عشاء کہ تمام رات تک اور صبح کی نماز اُجالے و روشنی میں پڑھنا اس حد تک کہ اگر نماز فاسد ہو جائے تو مسنون طریقہ کے ساتھ

نماز ہا نزد فقیر تعجیلِ اولی است۔

اگر ہو سکے مستحب ہے اور دوسری نمازوں میں تو معتقت کے نزدیک تعجیل (جلد پڑھنا) زیادہ بہتر ہے۔

لے و اس وقت غروبِ آفتاب کے وقت صرف اس روز کے عصر کی نماز ہو جاتی ہے وہ بھی کراہتِ تحریمی کے ساتھ۔

شفق۔ غروبِ آفتاب کے بعد ابتداءِ افق پر سُرخ آتی ہے۔ اس سے کچھ دیر بعد سفیدی آتی ہے۔ امام صاحب شفق سے سفیدی مراد لیتے ہیں۔ دیگر امام سُرخ کی شفق کہتے ہیں۔

انہو کثرت۔ ہر دو قول یعنی مغرب کا آخری وقت سُرخ کی گمانا جائے یا سفیدی کو۔ نزد جمہور۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ معتقت کے نزدیک عشاء کے آخری وقت میں اختلاف

ہے لیکن فقہ کی دیگر معتبر کتابیں اختلاف کو ظاہر نہیں کرتی ہیں بلکہ سب کے نزدیک ایک تہائی شب تک وقتِ مستحب ہے اور نصف شب تک صبح اور نصف شب کے بعد صبح تک مکروہ

تہ بعد ادائے عشاء۔ یہ صاحبین کا قول ہے۔ امام صاحب کے نزدیک وتر و عشاء کا ایک ہی وقت ہے۔ اسی عشاء پہلے اور وتر بعد میں پڑھنا واجب ہے۔ در روشنی۔ یعنی صبح

کی نماز اس قدر اُجالے میں پڑھنا مستحب ہے کہ نمازِ سنون قراءت کے ساتھ پڑھی جائے اور پھر بھی اس قدر وقت باقی رہ جائے کہ اگر فساد کی وجہ سے نماز کا نماز ضروری ہو جائے تو

مسنون قراءت سے اس کو روکنا جائے۔

سایہ اصلی کی بخشیں سمجھنے سے پہلے ضروری ہے کہ حسب ذیل اصطلاحیں سمجھ لی جائیں۔

۱۔ قدم۔ ہر شے کے قدم کے ساتویں حصہ کو کہتے ہیں جو ساتھ دقتیغ کا ہوتا ہے۔

۲۔ دقتیغہ ساتھ آن کا ہوتا ہے۔

۳۔ آن۔ جس میں گیارہ بار اللہ کہا جاسکے۔

۴۔ ساعت یا گھڑی ساتھ پل کی ہوتی ہے۔

۵۔ پل ساتھ ریزے کی ہوتی ہے۔

۶۔ ریزہ۔ دقت کی وہ مقدار جس میں دو حرفی لفظ مثلاً ”آن“ کہا جاسکے۔

مندرجہ ذیل نقشہ میں سات مہینوں کا حساب اس طرح دیا ہے کہ ساون کا سایہ اصلی ڈیڑھ قدم بتایا ہے۔ پھر اس سے پہلے تین مہینوں اور بعد کے تین مہینوں میں ایک ایک قدم کا اضافہ ہونا بتایا ہے۔ جس کو اس طرح ملاحظہ کیا جائے۔

بلیاکھ	جیٹھ	اسارھ	ساون	بھادوں	کنوار	کاکڑ
۳ ۱/۲	۳ ۱/۲	۲ ۱/۲	۱ ۱/۲	۲ ۱/۲	۲ ۱/۲	۲ ۱/۲

ان سات مہینوں کے علاوہ باقی ماندہ مہینوں میں دو دو قدم دونوں طرف زیادہ بڑھائے جائیں۔

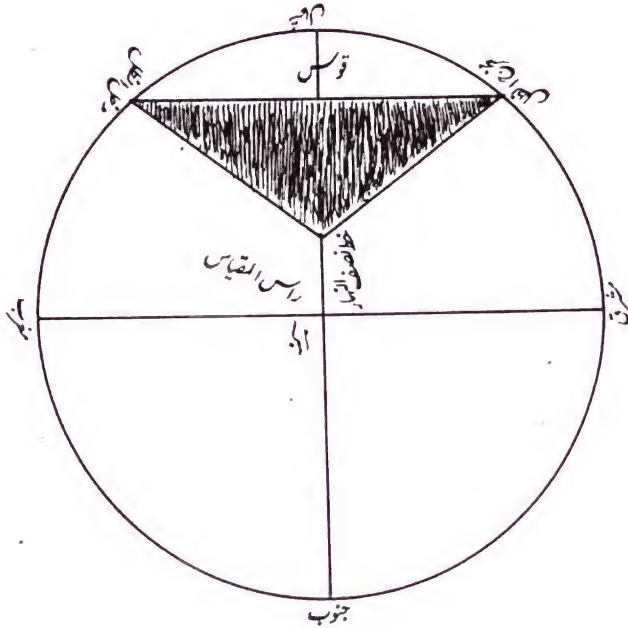
چیت	پھاگن	ماگھ	پلوہ	اگھن
۶ ۱/۲	۸ ۱/۲	۱۰ ۱/۲	۸ ۱/۲	۶ ۱/۲



اہم صاحب کے ایک قول کے مطابق اور صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس چیز کے برابر رہے۔ بڑھنے پر دقت ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن اہم صاحب کا مفتی یہ قول یہ ہے کہ ظہر کا وقت ہر چیز کے سایہ اصلی کے علاوہ دو گنا سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے۔



سایہ اصلی کے پیمان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ بالکل ہموار زمین پر ایک دائرہ بنا لو اور دائرہ کے بالکل بیچ میں قطر دائرہ کے چوتھائی سے بڑی نوکیلے سر کی ایک لکڑی گاڑ دو۔ جب سورج طلوع کرے گا تو اس لکڑی کا سایہ دائرہ سے باہر نکلا ہوا ہوگا جوں جوں سورج چڑھے گا سایہ کم ہوتا ہوا دائرہ کے اندر داخل ہونا شروع ہو جائے گا۔ دائرہ کے محیط پر جب یہ سایہ پہنچے اور اندر داخل ہونا شروع ہو تو محیط پر اس جگہ ایک نشان لگا دو۔ جہاں سے سایہ اندر داخل ہو رہا ہے۔ پھر دو پہر بعد یہ سایہ بڑھ کر دائرہ کے محیط سے نکلنا شروع ہوگا۔ جس جگہ محیط سے یہ سایہ باہر نکلے اس جگہ بھی محیط پر نشان لگا لو۔ پھر ان دونوں نشانوں کو ایک خط مستقیم کھینچ کر ملا دو۔ اب محیط دائرہ کے اس قوسی حصہ کے نصف پر جو کران دونوں نشانوں کے درمیان ہے ایک نشان قائم کر کے اس کو خط مستقیم کے ذریعے جو مرکز پر دائرہ پر سے گزرے محیط تک پہنچا دو یہ خط نصف النہار کہلائے گا اور جو سایہ کہ اس خط پر پڑے گا وہ سایہ اصلی کہلائے گا۔







مگر برائے انتظارِ جماعت و در وقتِ طلوع آفتاب و میانہ روز و وقتِ غروب سوائے

البتہ انتظارِ جماعت کی خاطر تاخیر میں مضائقہ نہیں سورج طلوع ہونے، نصف النہار اور سورج غروب ہونے کے وقت اس دن

عصر آں روز دیگر بیچ نماز جائز نیست و نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ و

کی عصر کے علاوہ نہ کوئی اور نماز جائز ہے اور نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ فجر کے وقت

در وقتِ فجر سوائے سنتِ فجر و بعدِ عصر پیش از زردی آفتاب و پیش از مغرب نفل

میں فجر کی سنتوں کے علاوہ اور عصر کی نماز کے بعد آفتاب پھیلنا ہونے اور مغرب

مکروہ است و قضا جائز است۔

سے پہلے نفل مکروہ ہے البتہ قضا جائز ہے۔

فصل۔ اذان و اقامت برائے ادا و قضا مسنون است و صفتِ آن معروف

اذان اور قضا دونوں کے لیے اذان و اقامت مسنون ہیں ان کی تعریف معروف و مشہور ہے

است و مسافر را تمکب اذان مکروہ است و ہر کہ در خانہ نماز گزارد اذان مصر

اور مسافر کے لیے اذان ترک کرنا مکروہ ہے اور گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے

اور ا کافی است۔

شعری اذان کافی ہے

فصل۔ در شروطِ نماز۔ شروطِ طہارتِ بدن مصلی است از نجاستِ حقیقی و حکمی

نماز کی شرطوں میں نماز پڑھنے والے کے بدن کا حقیقی اور حکمی نجاست سے

چنانچہ بالا گذشت و طہارتِ پارچہ و طہارتِ مکان و استقبالِ قبلہ و ستر

پاک ہونا ہے جیساکہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے اور جگہ کا پاک ہونا اور قبلہ رخ ہونا اور اس حصہ

عورت مرد را از زیر ناف تا زیر زانو و بچہاں کمینہ را با زیادتِ شکم و پشت

بدن کا چھنا جسے پریشیدہ رکھنا نماز میں ضروری ہے مرد کے لیے یہ ناف سے لے کر گھٹنوں کے نیچے تک ہے اور باندی کے لئے اس کے علاوہ

لے وقتِ طلوع آفتاب نصف النہار اور غروب کے وقت کوئی نماز جائز نہیں ہوگا اسی دن کی عصر کے مکروہ غروب کے وقت بھی گراہتِ تحریمی کے ساتھ ادا ہو جاتی ہے۔ قضا جائز است۔

فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے سے پہلے عصر کی نماز کے بعد آفتاب کی زردی سے پہلے قضا نمازیں پڑھنا جائز ہے ادا و قضا۔ یعنی فرض نماز وقت میں ادا کی جا رہی ہو یا وقت کے بعد

دونوں صورتوں میں اذان و تکبیر کسنا مسنون ہے۔ تراویح عیدین۔ وتر کے لئے مسنون نہیں ہیں نہ نجاستِ حقیقی۔ یعنی اگر نمازی کے بدن پر حقیقی نجاست کی وہ مقدار لگی ہو جو معاف

نہیں ہے تو نماز درست نہ ہوگی۔ حکمی۔ یعنی بے غسل و وضو نماز نہ ہوگی۔ ہلالت۔ یعنی وہ جگہ جس پر نماز پڑھنی ہے۔ عورت۔ بدن کا وہ حصہ جس کا چھپنا ضروری ہے۔ مرد کے

لیے ناف سے گھٹنوں تک چھپنا ضروری ہے۔ باندی کے لئے پیٹ اور پیچ کا بھی چھپنا ضروری ہے۔ آزاد عورت کو کچھ ہر دو کعبہ دست و قدم کے اپنا تمام بدن چھپنا ضروری ہے

عہ یعنی اذان کہنے کے وقت منہ قبل کی طرف ہو اور دونوں شہادت کی انگلیاں دونوں کانوں میں رکھے اور حتیٰ علی الصلوٰۃ کہنے کے وقت منہ دائیں طرف پھیرے اور حتیٰ علی

الصلوٰۃ کہنے کے وقت منہ بائیں طرف پھیرے اور فجر کی اذان میں حتیٰ علی الصلوٰۃ کے بعد دو مرتبہ الصلوٰۃ خیرٌ مِنَ التَّوْمِ کہے اور اذان کے الفاظ پھر پکر کہے۔

وزن عہرہ راتمام بدن مگر رُود و ہر دو کف دست و ہر دو قدم مسئلہ۔ ہر عضو از

پیش اور پیٹھ کا چھپنا اور آزاد عورت کے لئے سارے بدن کا چھپنا البتہ چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں پاؤں اس سے مستثنیٰ ہیں عہ مرد یا عورت کے ان

اعضائے عورت مرد یا زن اگر چہ ارم حصہ آل برہمنہ شود نماز فاسد گردد و

اعضائے عورت جن کا چھپنا ضروری ہے اگر کوئی عضو بچھٹ جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی عورت کے لئے

موہبائے سرزن کہ فرومشتہ باشند عضوے است علیحدہ۔ اگر چہ ارم حصہ آل

ہوئے سر کے بال ایک ایک عضو ہے اگر ان کا بچھٹنا حصہ

برہمنہ شود نماز فاسد گردد مسئلہ۔ در نوازل گفتہ کہ آواز زن ہم عورت

کھل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی نوازل میں ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت اچھپانے کے

است۔ ابن ہمام گفتہ کہ بریں تقدیر اگر زن بقراءت بجہرہ خواند نمازش

قابل ہے ابن ہمام کہتے ہیں کہ تعریف کے مطابق اگر عورت زور سے قراءت کرے تو اس کی نماز فاسد

فاسد شود۔ مسئلہ۔ ہر کرپا رچہ برائے ستر عورت نباشد نماز او برہمنہ جائز

ہو جائے گی جس کے پاس ستر عورت (ضروری اعضا) کو چھپانے کے لئے پکڑا نہ ہو تو اس کے لئے

است۔ مسئلہ۔ اگر جانب قبلہ معلوم نہ شود تحریمی کردہ موافق تحریمی نماز گزارد و

برہمنہ نماز پڑھنا جائز ہے اگر قبیلہ کی سمت معلوم نہ ہو تو تحریمی (عذر دہن) کر کے تحریمی کے مطابق نماز پڑھے۔

بدون تحریمی نمازش جائز نیست۔ مسئلہ۔ ہر کہ بسبب خوف دشمن یا عدم

تحریمی کے بغیر اس کی نماز جائز نہیں جو شخص دشمن کے خوف یا مرض کی وجہ

قدرت بسبب مرض رو بقبلہ نتواند آورد ہر سو کہ ممکن باشد نماز گزارد۔ مسئلہ۔

سے قبلہ رخ ہونے پر قادر نہ ہو تو جس طرف ممکن ہو نماز پڑھ لے مسئلہ

نماز نفل در صحرا بر چہر پایہ ہر سو کہ چہار پایہ رود جائز است۔ مسئلہ نیت

صحرا (جنگل) میں چہر پایہ پر سوار ہونے کی حالت میں نماز جس طرف کو چہر پایہ ملے جائز ہے نماز

شرط نماز است مطلق نیت برائے نفل و سنت و تراویح جائز است

کی شرط نیت ہے محض نماز پڑھنے کی نیت سنت و نفل اور تراویح کے لئے جائز ہے فرض اور وتر کے واسطے تبخیر

لے نوازل۔ فقہ کی کتاب ہے۔ ابن ہمام۔ فتح القدیر فقہ کی مشہور کتاب کے مصنف ہیں۔ جائز است۔ نفلے آدمی کے لیے یہ بہتر ہے کہ وہ بیٹھ کر رکوع سجدے کے اٹکے سے

نماز پڑھے نہ تحریمی۔ اٹکے سے کام لینا۔ ہر کہ۔ یعنی کسی معقول وجہ سے قید ہو جو کہ نماز ادا نہ کر سکتا ہو۔ نماز نفل۔ نفلیں جو پائے پر سواری کی حالت میں پڑھ لینا جائز ہیں

اگر یہ قبلہ رو نہ ہو۔ لیکن فرض اگر پڑھنا ضروری بشرطیکہ اگر پڑھنا ممکن ہو۔ مطلق نیت۔ یعنی نفلوں کے لیے صرف نماز کی نیت کرنا ضروری ہے۔ نیت میں یہ

متعین کرنا ضروری نہیں ہے کہ کس قسم کی نفلیں اور کس وقت کی نفلیں پڑھ رہا ہے۔ فرضوں میں یہ متعین کرنا ضروری ہے کہ کون سے وقت کے فرض پڑھ رہا ہے

اور اگر امام کے پیچھے جہر راتہ و سحر کی بھی نیت کرے۔

عہ کران کا ڈھانکنا ضروری نہیں۔



و برائے فرض و وتر تعیین نیت متصل تحریمہ و دانستن آنکہ نمازِ ظہر می خوانم یا عصر

تحریم کے ساتھ ہی متعین طور پر نیت کہ عصر کی نماز پڑھ رہا ہوں یا عصر کی

شرط است و نیت اقتدا بر مقتدی لازم است و نیت عدد رکعات شرط نیست

شرط ہے مقتدی پر امام کی اقتدار کی نیت ضروری ہے تعداد رکعات کی نیت شرط نہیں ہے

فصل۔ در ارکان نماز۔ از فرائض نماز کہ داخل نماز اند یکے تحریمہ است کہ

نماز کے ارکان کے بیان میں - نماز کے فرائض جو داخل نماز ہیں (کہ ان کے بغیر نماز نہیں ہوتی)

شرط است برائے تحریمہ آنچه در سایر ارکان شرط است از طہارت و ستر

ان میں سے ایک تعجیر تحریمہ ہے تحریمہ کے واسطے وہی شرطیں ہیں جو تمام ارکان کے لیے ہیں یعنی

عورت و استقبال قبلہ و وقت نماز و نیت و دو رکعت و قعدہ اخیرہ در فجر و چہار

پاکی ستر طہارت اور استقبال قبلہ نماز کا وقت اور نیت دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نماز فجر میں رکن

رکعت و قعدہ اخیرہ در ظہر و عصر و عشاء و سہ رکعت و قعدہ اخیرہ در مغرب و وتر

ہیں اور چار رکعت اور قعدہ اخیرہ ظہر و عصر و عشاء کی نماز میں رکن (فرض) ہے۔ تین رکعتیں اور قعدہ اخیرہ نماز مغرب اور

و دو رکعت و قعدہ اخیرہ در نفل و خسروج از نماز بہ فعل مصلی ہم فرض است نزد

وتر میں اور دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نفل میں اور نماز پڑھنے والے کا اپنے کسی گھر کے ذریعے نماز سے فارغ ہونا اور

امام اعظم و فرض در ہر رکعت قیام و رکوع و سجود است باتفاق علماء و قراءت

نفل بھی فرض ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر رکعت میں قیام، رکوع اور سجود باتفاق علماء فرض ہیں امام

نزد و شفعی و احمد در ہر رکعت از رکعات فرض و نفل فرض است و

شفعی و احمد امام احمد کے نزدیک فرض اور نفل کی رکعات میں سے ہر رکعت میں قراءت فرض ہے اور

نزد و امام اعظم قراءت در دو رکعت از رکعات فرائض خمسہ فرض است

امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرائض خمسہ (پانچ وقت کی فرض نماز) کی رکعتوں میں سے (ہر فرض کی) دو رکعتوں میں قراءت فرض ہے

۱۔ ارکان۔ رکن کی جمع ہے۔ کسی چیز کا رکن وہ نئے کلمے کی جو اس کے اندر داخل ہو اور وہ چیز اس کے بغیر نہ پائی جاسکتی ہو۔ شرط اور رکن میں فرق اسی قدر ہے

کہ شرط نئے سے خارج ہوتے ہیں۔ تحریمہ۔ یعنی شروع میں ہاتھ اٹھا کر تعجیر پڑھی جاتی ہے۔ چونکہ اس تعجیر کے بعد کھانا پینا بات چیت کن عمام ہو جاتے ہیں اس لیے اس

کو تحریمہ کہا جاتا ہے۔ کہ شرط است۔ یعنی چونکہ پاکی پکڑا پہننے ہونا، قبلہ رو ہونا، وقت انت میں طرح دوسرے رکوع کے لیے ضروری ہے اسی طرح تحریمہ کے لیے بھی ضروری ہے تو

معلوم ہوا کہ یہ رکن بھی شرط نہیں ہے نہ در فجر۔ یعنی کی نمازیں دو رکعتیں اور آخری قعدہ بھی رکن ہے۔ در ظہر۔ یعنی ظہر، عصر، عشاء کی نمازیں چار رکعتیں آمد آخری قعدہ فرض

ہے۔ فوج۔ یعنی نماز پڑھنے والا اپنے کسی گھر کے لیے نماز سے فارغ ہو۔ یہ بھی امام صاحب کے نزدیک فرض ہے۔

نیت قیام۔ یعنی کھڑے ہو کر رکوع و سجود میں جاسکتا ہو تو قیام فرض ہے ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور بیٹھے بیٹھے رکوع اور سجود کرے۔ قراءت۔ فرض کی ابتدائی دو رکعتوں میں

قرآن پڑھنا فرض ہے۔ قنوت۔ رکوع کے بعد یہ سہا حکم آہونا۔ جلتہ۔ دو سجود کے درمیان بیٹھنا۔ قرار گرفتن۔ یعنی پہلے رکن کی ادائیگی کی حرکت ختم ہو جائے تب

دوسرا شروع کرے۔

عہ اور یہ کچھ فرض نماز کے باہر ہوتے ہیں عہ اس کی وضعیت امام اعظم کے سوا اور کسی امام کے نزدیک نہیں ہے۔

و در ہر سہ رکعت وتر و در ہر رکعت نفل و قومہ و جلسہ و قرار گرفتن در ارکان فرض

اور در رکعتیں و رکعتوں میں اور نفل کی ہر رکعت میں فرض ہے۔ قومہ، جلسہ، فرض ہیں اور رکعتوں میں ٹھہرنا

است نزد ابی یوسفؒ و نزد اکثر علماء فرض نیست و فرض در مسرات نزد امام اعظمؒ

(داعینان) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فرض اور اکثر علماء کے نزدیک فرض نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک

یک آیت است نزد امام ابی یوسفؒ و محمدؐ آیہ غرڈ برابر سورہ کوثر یا یک آیہ دراز

آیت کی قراءت فرض ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک تین چھوٹی آیتوں سورہ کرر کے برابر یا تین چھوٹی

بہ قدر سہ آیہ و نزد شافعیؒ و احمدؒ فاتحہ خواندن فرض است و بسم اللہ یک آیہ

آیتوں کے بقدر ایک بڑی آیت کی قراءت فرض ہے۔ امام شافعیؒ و امام احمدؒ کے نزدیک سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور ان کے نزدیک

است از فاتحہ نزد انہا و در سجود نہادن پیشانی و بینی فرض است و عند الضرورت

بسم اللہ سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے سجودوں میں ناک اور پیشانی رکھنا فرض ہے اور ضرورتاً ان میں

اکتفا بہ یکے ازاں جائز است و نزد شافعیؒ و احمدؒ در سجود نہادن پیشانی و بینی

سے ایک پر اکتفا کرنا جائز ہے اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سجودوں میں ناک اور

وہر دو رکعت دست و ہر دو زانو و انگشتان ہر دو پا فرض است و ترتیب در ارکان

پیشانی، دونوں ہتھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں کی انگلیاں رکھنا فرض ہے اور ارکان نماز میں

نماز فرض است مگر در سجود دوم۔ پس اگر در رکعتے یک سجود کرد و سجود دوم فراموش

ترتیب فرض ہے مگر البتہ ہر رکعت کے دوسرے سجود کا علم الگ ہے لہذا اگر ایک رکعت میں ایک سجود کرے اور دوسرا سجود کرنا بھول

کرد نماز فاسد نہ شود در رکعت دوم سجود قضا کند و سجود سہو لازم گردد۔ ابن ہمامؒ

جائے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ دوسری رکعت میں سجود کی قضا کرے البتہ سجود سہو لازم ہوگی ابن ہمامؒ

از کافی حاکم آورده کہ اگر شخص نماز شروع کرد و قراءت و رکوع بجا آورد و سجود

نے حاکم کی کافی نامی کتاب سے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز شروع کرے اور قراءت و رکوع کرے اور سجود

عہ ترتیب ان ارکان میں فرض ہے جو نماز میں مقرر نہیں آئے جسے رکوع اور جو ارکان مقرر آئے ہیں جسے سجود۔ ان میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور جب کے رکعت سے سجود سہو لازم

ہوگا۔ سجود سہو اور کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی بلکہ ایک آیت۔ خواہ وہ چھوٹی سی آیت کیوں نہ ہو۔ فاتحہ۔ الحمد۔ بسم اللہ۔ چونکہ بطیم امام شافعیؒ کے نزدیک الحمد کی ایک آیت ہے لہذا

اس کا پڑھنا بھی ان کے نزدیک فرض ہے۔ در سجود یعنی سجود کرتے ہوئے ناک اور پیشانی دونوں کا زمین پر رکھنا ضروری ہے۔ ہر دو زانو یعنی دونوں گھٹنے کے ترتیب یعنی ہر

دو کی برکت یا نماز میں کمر نہیں ہے ویسے کہوں میں ترتیب فرض ہے ورنہ نہیں لہذا اگر رکوع قیامت پہلے ادا کیا تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر دوسرا سجود مثلاً پہلی رکعت میں

ادا کیا اور دوسری رکعت میں تین سجود کر لے تو نماز درست ہو جائے گی اور سجود سہو لازم ہوگا اگر شخص نے معصفت نے جاری صورتیں بیان فرمائی ہیں جن میں غیر مکرر

ارکان میں ترتیب فرت ہوگئی ہے۔ ان صورتوں میں ارکان کی ترتیب کے لحاظ سے جس قدر رکعتیں مکمل کی جا سکیں گی وہ رکعتیں معتبر شمار ہوں گی ورنہ نہیں۔

(۱) نماز شروع کی۔ قراءت و رکوع ادا کیا اور سجود نہ کیا پھر کھڑے ہو کر قراءت سجود کیا اور رکوع نہ کیا تو سب مل کر ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسری بار کا سجود

طا کر پہلی ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسری بار کا سجود طا کر پہلی ایک رکعت مکمل ہوتی ہے۔ (۲) نماز شروع کی۔ پہلے رکوع کیا۔ پھر کھڑے ہو کر قرآن پڑھا اور رکوع

اور سجود کیا تو بھی ایک رکعت ہوگی۔ پہلا رکوع معتبر نہ سمجھا جائے گا۔ (۳) نماز شروع کر کے دو سجود کر کے پھر کھڑے ہو کر قرآن پڑھا پھر رکوع کیا۔ سب مل کر ایک

(۴) نماز شروع کر کے دو سجود کر کے پھر کھڑے ہو کر قرآن پڑھا پھر رکوع کیا۔ سب مل کر ایک رکعت شمار ہوگی۔ (۵) نماز شروع کر کے دو سجود کر کے پھر کھڑے ہو کر قرآن پڑھا پھر رکوع کیا۔ سب مل کر ایک رکعت شمار ہوگی۔



نہ کرد پس قیام و قرات کرد و سجدہ کرد و رکوع نہ کرد و این ہمہ یک رکعت شد و  
نہ کرے پھر بکھڑے ہو کر قرات پڑھے اور سجدہ کرے رکوع نہ کرے تو یہ تمام ایک رکعت ہوئی اور

ہمچنین اگر رکوع کرد پستہ قیام و قرات و رکوع و سجدہ کرد تا ہم یک رکعت شد  
اسی طرح اگر اول رکوع کرے پھر قیام و قرات اور رکوع و سجدہ کرے تو بھی ایک رکعت ہوئی

و ہمچنین اگر اول دو سجدہ کرد پستہ قیام و قرات و رکوع کرد و سجدہ نہ کرد پستہ  
اسی طرح اگر پہلے دو سجدہ کئے پھر قیام و قرات اور رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا پھر

قیام و قرات و سجدہ کرد و رکوع نہ کرد این ہمہ یک رکعت شد  
قیام و قرات اور سجدہ اور رکوع نہ کیا یہ سب مل کر ایک رکعت ہوئی

و ہمچنین اگر رکوع کرد در اولی و سجدہ نہ کرد و رکوع کرد در ثانیہ و سجدہ نہ کرد و سجدہ  
ایسے ہی اگر پہلی رکعت کرے اور سجدہ نہ کرے اور دوسری میں رکوع کرے اور سجدہ نہ کرے اور تیسری

کرد در ثالثہ و رکوع نہ کرد این ہمہ یک رکعت شد و قعدہ اولی و خواندن تشہد  
میں سجدہ کرے اور رکوع نہ کرے تو تمام مل کر ایک رکعت ہوئی اور قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا اور

دراں وہم خواندن تشہد و قعدہ اخیرہ فرض است نزد احمدؒ نہ نزد غیر او مگر آنکہ نزد  
آئمہ میں تشہد پڑھنا صرف امام احمدؒ کے نزدیک فرض ہے مگر امام

امام عظیمؒ واجب است و درود خواندن در قعدہ اخیرہ بعد تشہد فرض است نزد  
ابو حنیفہؒ کے نزدیک قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا واجب ہیں صرف قعدہ اخیرہ فرض ہے

شافعیؒ و احمدؒ و سلام گفتن ہم فرض است و رکن است نزد ائمہ ثلاثہ نہ نزد امام عظیمؒ  
شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں درود پڑھنا فرض ہے امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے

کہ نزد او واجب است و تکبیرات خفض و رفع و در رکوع سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ و یکبار  
زودیک سلام کہنا (السلام علیکم ورحمۃ اللہ) بھی فرض و رکن ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب چھٹے اور اٹھتے وقت تکبیرات اور رکوع میں ایک مرتبہ سبحان ربی

گفتن و در سجود سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ و وقت قوم سَمِعَ اللہُ لَنَا حَیْدًا  
اعظم کہنا اور سجدوں میں ایک مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنا اور قوم کے وقت سَمِعَ اللہُ لَنَا حَیْدًا

صغیر کہنا (اگرے) رکعت ہوگی اس لئے کہ پہلے دو سجدے اور دوسری بار کا قیام و قرات جو بغیر سجدہ کئے ہوئے ادا کیا ہے معتبر نہ ہوگا (۴۱) پہلی اور  
دوسری رکعت میں رکوع کیا سجدہ نہ کیا۔ تیسری رکعت میں سجدہ کیا رکوع نہ کیا یہ سب کچھ ایک رکعت شمار ہوگی اس لئے کہ دوسرا رکوع پہلے سجدے سے پیشتر ادا ہوگا۔

اس کا اعتبار نہ ہوگا اور آخری سجدہ پہلی بار کے رکوع سے مل کر ایک رکعت کی تکمیل کرے گا۔ قعدہ اخیرہ و استیجاب پڑھنے کے علاوہ خود قعدہ اخیرہ کو بھی رکن قرار دیا گیا ہے  
ائمہ ثلاثہ یعنی امام مالکؒ امام احمد بن حنبلؒ امام شافعیؒ رحمہم اللہ خفض چھٹا رفع اٹھا۔ سبحان ربی اعظم میرے بزرگ پروردگار کے لیے پائی ہے۔ سبحان ربی الاعلیٰ۔  
میرے برتر پروردگار کے لیے پائی ہے۔ سَمِعَ اللہُ لَنَا حَیْدًا۔ خدا اس کی مُنٹتا ہے جو اس کی تعریف کرے۔

گُفْتُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ سَرَّابٌ غُفْرَانِيٌّ كُفْتُ نَزْدِ أَحْسَدٍ فَرَضُ اسْتِ نَزْدِ غَيْرِ اَوْ لِيَكُنْ

کہن اور دونوں سجدوں کے درمیان رب غفرلی کہنا امام احسد کے نزدیک فرض ہے ان کے علاوہ کے نزدیک

اگر سہواً ترک کند نَزْدِ أَحْسَدٍ نماز باطل نشود و قراءت بر مقتدی فرض است نَزْدِ

فرض نہیں البتہ اگر بھولے سے چھوٹ جائے تو امام احسد کے نزدیک نماز باطل نہ ہوگی امام شافعی کے نزدیک مقتدی پر

شافعی و نَزْدِ غَيْرِ اَوْ فرض نیست بلکہ نَزْدِ امام اعظم مقتدی باقراءت حرام است۔

قراءت (سورۃ فاتحہ کی تلاوت) فرض ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک فرض نہیں بلکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مقتدی کے لئے قراءت حرام ہے

فصل۔ در واجبات نماز۔ واجبات نماز نَزْدِ امام اعظم پانزدہ چیز است

نماز کے واجبات کے بیان میں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک پندرہ چیزیں نماز میں واجب ہیں

یخے قراءت فاتحہ دوم ضم سورۃ یا یک آیت طویل و یا سہ آیت قصیر در ہر رکعت نفل

(۱) سورۃ فاتحہ پڑھنا (۲) سورت یا ایک طویل آیت یا تین چھوٹی آیتیں نفل و وتر کی ہر رکعت

و وتر و دو رکعت فرض سوم تعیین اولین برائے قراءت چہارم رعایت ترتیب

اور فرض کی دو رکعتوں میں ملانا (۳) قراءت کے لئے پہلے دو رکعتوں کی تعیین (۴) سجدوں میں ترتیب کی رعایت

در سجود پنجم قرار گرفتن در ارکان ششم قومہ ہفتم جلسہ میان ہر دو سجدہ در فتاویٰ

(۵) تبدیل ارکان (۶) قومہ (۷) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا فتاویٰ قاضی خاں

قاضی خاں گفتہ کہ اگر مصلیٰ از رکوع سجدہ رفت و قومہ نکرد نماز نَزْدِ ابی حنیفہ و محمد

میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا رکوع سے سجدہ میں جائے اور قومہ نہ کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے

جائز باشد و بروے سجدہ سہو واجب است ہشتم قعدۃ اولیٰ نہم تشہد خواندن در آل

نزدیک نماز درست ہو جائے گی اور اس پر سجدہ سہو واجب ہے (۸) قعدۃ اولیٰ (۹) قعدہ میں تشہد پڑھنا

دہم پے پہلے ارکان گزاردن پس اگر رکوع مکرر کر دیا سہ سجدہ کر دیا بعد تشہد اولیٰ

(۱۰) پے در پے (۱۱) بلا تاخیر ارکان کی ادائیگی لہذا اگر دوبار رکوع کرے یا تین سجدے کرے یا تشہد اولیٰ کے بعد

درد و خواند و در قیام بر رکعت ثالثہ دیر شدہ سجدہ سہو لازم آید یا ز دہم تشہد خواندن۔

درد و پڑھے اور تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہونے میں دیر ہو جائے تو سجدہ سہو لازم ہوگا (۱۲) قعدہ اخیرہ میں تشہد

لے قراءت یعنی الحمد پڑھنا۔ قراءت حرام است یعنی امام ابوحنیفہ کے نزدیک خواہ امام نور سے پڑھا ہو یا آہستہ۔ مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز نہیں بلکہ واجبات

نماز۔ وہ چیزیں جن کا ذکر کرنا ضروری ہے اور ان کو قصداً چھڑ دینے سے نماز کا ڈھنسا ضروری ہو جائے۔ البتہ اگر بھول کر چھڑاے تو سجدہ سہو کر لینے سے نماز درست ہو جاتی ہے

در ہر رکعت نفل۔ نفل اور وتر کی ہر رکعت میں اور فرضوں کی ابتدائی دو رکعتوں میں مخصوص طور پر فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ قرآن کی ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا

واجب ہے۔ اولین یعنی اگر چار رکعتوں والی نماز ہے تو پہلی دو رکعتوں کو قراءت کے لئے تعیین کرنا واجب ہے۔ ترتیب در سجود یعنی پہلے سجدہ کے بعد متعلقہ دوسرا سجدہ کرنا

و جبے۔ مکرر گفتن یعنی ایک رکعت ادا کرنے کی حرکت ختم ہو جائے تب دوسرا رکعت شروع کرے۔ قومہ۔ یعنی رکوع کے بعد سجدہ کا کھڑا ہونا واجب است۔ چونکہ اس نے

ایک واجب کو ترک کر دیا ہے۔ پے در پے۔ یعنی ایک رکعت سے فارغ ہو کر فوراً دوسرا رکعت شروع کرے۔ علیٰ یعنی ہر فرض اور واجب کو اس کے مقام پر ادا کرنا چاہئے۔



در قعدہ اخیرہ دوازدهم قراءت بپھر خواندن امام را در دو رکعت فجر و مغرب و عشاء و

پڑھت (۱۲) امام کو پنجہ کی دو رکعتوں اور مغرب و عشاء و جمعہ اور

جمعہ و عیدین و خفیہ خواندن در ظہر و عصر و نوافل روز، سینزدہم خسوف از نماز بہ لفظ

عیدین کی نمازیں قراءت زور سے پڑھنا اور نہر میں آہستہ پڑھنا اور عصر اور دن کے نوافل میں آہستہ پڑھنا (۱۳) نماز سے لفظ

سلام، چہارہم قنوت و تر۔ پانزدہم تکبیرات عیدین، نزد امام اعظم فرض از واجب جدا

سلام کے ساتھ تینا (۱۴) و ترکی قنوت (۱۵) عبد الغفار اور عبد الصلی کی تکبیریں امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض واجب سے

است از ترک فرض نماز باطل شود و از ترک واجب بہ سہو سجدہ سہو واجب شود

اگر ہے۔ فرض کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور سہو واجب ترک ہونے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے

پس اگر سجدہ سہو کرد نماز درست شد و اگر سجدہ سہو نہ کرد یا واجب را عمداً ترک

پس اگر سجدہ سو کر لیا تو نماز درست ہو گئی اور سجدہ سہو نہ کیا یا قصداً واجب چھوڑ دیا

کرد واجب است کہ نماز را عادیہ کند دیگر ائمہ در فرض و واجب فرق نمی کنند مگر آنکہ

تو نماز دوبارہ پڑھنی ضروری ہے دوسرے ائمہ فرض اور واجب میں فرق نہیں کرتے لیکن

سجدہ سہو از ترک بعض واجبات و بعض سنن گویند

بعض واجبات اور بعض سنتوں کے ترک پر وہ بھی سجدہ سہو واجب قرار دیتے ہیں۔

مسئلہ۔ سجدہ سہو آنست کہ بعد سلام دو سجدہ کند و تشہد و درود و دعا خواند و سلام

سجدہ سہو یہ ہے کہ (ایک طرف) سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کئے جائیں اور تشہد اور درود اور دعا پڑھ کر سلام

دہد و اگر پیش از سلام سجدہ سہو کند ہم روا باشد و اگر در یک نماز چند واجب بہ سہو ترک

پہچرا جائے۔ اگر سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سو کر لیا تب بھی درست ہوگا اگر ایک نماز میں کئی واجب سہو آچھٹ جائیں تو فقط

کند یکبار سجدہ سہو کند و بس و مسبوق سجدہ سہو کند بہ متابعت امام و اگر در نماز علیحدہ

ایک مرتبہ سجدہ سہو کر لے اور مسبوق (امام کے ایک دو رکعت پڑھ چکے پر نماز میں شرکت ہو بیولا) امام کی پیروی کرتے ہوئے سجدہ سہو کرے

خود سہو کرد باز سجدہ سہو کند

اور اگر مسبوق کو امام کے نماز سے ہٹ کر کسی اور میں سہو ہو تو دوبارہ سجدہ سہو کرے۔

لے قنات بپھر۔ اس قدر آواز سے پڑھنا کہ آس پاس کے آدمی سن سکیں۔ خفیہ خواندن۔ یعنی اس قدر آہستہ پڑھنا کہ اس والے بھی نہ سن سکیں۔ قنوت۔ جو قروں میں پڑھی

جاتی ہے۔ تکبیرات عیدین۔ زمانہ تکبیر کی عید کی نماز میں دہائی جاتی ہیں۔ نزد امام۔ امام صاحب کے نزدیک فرض واجب میں فرق ہے۔ فرض کے ادا نہ ہونے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے

واجب کے بھول کر چھوڑ دینے سے سجدہ سو کر لیا جائے تو نماز درست ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر واجب کو جان کر چھوڑ دیا جائے تو نماز کا کوئی اثر ضروری ہو جاتا ہے۔ دوسرے اماموں

کے نزدیک واجب و فرض کا فرق نہیں ہے لیکن بعض واجبات اور سنتوں کے ترک سے سجدہ کر دہ بھی واجب قرار دیتے ہیں لہ بعد سلام۔ سجدہ سہو سلام پھیرنے کے بعد کرنا چاہئے

اگر سلام سے قبل ادا کیا تو بھی درست ہوگا۔ مسبوق۔ جو امام کے ایک دو رکعت پڑھ لینے کے بعد نماز میں آکر شرکت ہوا ہو منغود۔ جو تنہا نماز پڑھے۔ فرض کفایہ۔ یعنی اگر مسجد کی

جماعت ہو گئی ہے تو سب کی طرف فرض ادا ہوا کر دینا سب گنہگار ہوں گے۔ عہ فرض اور واجب دونوں کا اطلاق ایک ہی چیز پر ہوتا ہے۔

**مسئلہ۔** جماعت در نماز ہائے پنجگانہ فرض است نزد احمد لیکن نماز منفرد ہم صحیح

امام احمد کے نزدیک پنجگانہ نمازوں میں جماعت فرض ہے لیکن تنہا پڑھنے والے کی بھی

است نزد شافعی جماعت فرض کفایہ است و نزد ابی حنیفہ و مالک جماعت سنت

نماز صحیح ہے امام شافعی کے نزدیک جماعت فرض کفایہ ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک جماعت

مؤکدہ است قریب واجب در احتمال فوت جماعت سنت فجر را کہ مؤکدہ ترین سنتہا است

سنت مؤکدہ ہے واجب کے قریب جماعت کے چھوٹ جانے کا احتمال غالب ہو تو فجر کی سنتوں کو ابھی جن کی سنتوں

ترک کند و اگر مردم شہرے ترک جماعت را عادت کنند بہ آہنہا قتال باید کرد۔

میں بہت تاکید ہے ترک کر دے اگر کسی شہر کے لوگ ترک جماعت کے عادی ہو جائیں تو ان سے قتال کرنا اور لڑنا چاہئے

**مسئلہ۔** جماعت زناں تنہا نزد ابی حنیفہ مکروہ است و نزد دیگر ائمہ جائز است

تنہا عورتوں کی جماعت امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ (نہی) ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز ہے

**مسئلہ۔** اولی برائے امامت قاری تراست کہ از احکام نماز واقف باشد پست

امامت کے لیے ایسا قاری (صحیح اور مجرب کے ساتھ پڑھنے والا) افضل ہے جو نماز کے مسائل سے واقف ہو اس

عالم ترک فترآن مایجوز بہ الصلوٰۃ خواند و نزد اکثر علماء بہ عکس آں و امامت فاسق

کے بعد بڑا عالم جو اتنا قرآن (صحیح) پڑھ سکتا ہو جس سے نماز جائز ہو جائے۔ اکثر علماء کے نزدیک عالم کی امامت قاری سے افضل ہے

جائز است باکراہت و اقتدائے مرد قاری بالغ بہ کودک وزن وافی و اقتدائے مفترض

فاسق کی امامت بکراہت درست ہے ایسے شخص کو جو بالغ اور قرآن پڑھ سکتا ہو نابالغ لڑکے اور عورت اور ان پڑھ کی اقتداء اور فرض

بمقتضی جائز نیست و اگر اتمی قاری و اتمی را امامت کند نماز ہر بہ باطل شود و نماز

پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کی اقتداء جائز نہیں ہے اگر اتمی پڑھ قاری (قرآن پڑھے ہوئے) اور اتم پڑھ کا امام بن جائے تو نماز تینوں

پس محدث جائز نیست و از فساد نماز امام نماز مقتدی فاسد شود و نماز قائم خلف

کی باطل ہو جائے گی بے وضو شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے امام کی نماز فاسد ہو تو مقتدی کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی کھڑے

قاعد و نماز متوضی خلف متیمم جائز است و نماز رکوع و سجود کنندہ خلف اشارہ کنندہ

ہو کہ نماز پڑھنے والے کی نماز بیٹھ کر پڑھنے والے کے پیچھے اور با وضو نماز پڑھنے والے کی جہت نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز جائز ہے رکوع اور سجود کر نیوالے کی نماز اشارہ

لے ترک کند۔ یعنی سنتیں چھوڑ کر نماز میں شریک ہو۔ اگر مرد۔ یعنی پورے شہر کے مسلمان جماعت سے نماز چھوڑنے کے عادی ہوں تو ان سے جہاں ضروری ہے۔ نماز صرف

عورتوں کی جماعت مکروہ ہے لیکن اگر وہ کہ نہی پاہن تراست کرنے والی برابر صف میں کھڑی ہو۔ برائے امامت۔ بعض اماموں کے نزدیک امامت کے لیے قاری کو جو کہ نماز کے

احکام سے واقف ہو بڑے عالم پر فوقیت حاصل ہے لے پکس آں۔ یعنی عالم کو قاری پر ترجیح ہے۔ مفترض۔ فرض نماز پڑھنے والا۔ مستنفل۔ نفل نماز پڑھنے والا۔

اتمی۔ جو قرآن نہ پڑھ سکے۔ محدث۔ ناپاک۔ قائم۔ کھڑے ہو کہ نماز پڑھنے والا۔ قاعد۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے والا۔ متوضی۔ وضو سے نماز پڑھنے والا۔ متیمم۔

تیمم سے نماز پڑھنے والا۔



**جائز نیست۔ مسئلہ۔ اگر یک مقتدی باشد برابر امام بردستِ راست بایستد و دو**

سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں ہے اگر مقتدی ایک ہو تو امام کی دائیں جانب (تقریباً) اگلے برابر کھڑا ہو جائے اور مقتدی دویا دوسے زام

**مقتدی و زیادہ خلفِ امام بایستند و تنہا خلفِ صف اگر کسے نماز گزارد نمازش مکروہ**

ہوں تو انہیں امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے۔ صف کے پیچھے اگر کوئی شخص ایلا کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو اس کی نماز مکروہ (منفوی) ہوگی

**باشد و نزد امام احمد نمازش جائز نباشد اگر مقتدی از امام مقدم شود نمازش باطل شود**

امام احمد کے نزدیک اس کی نماز جائز نہ ہوگی اگر مقتدی امام سے آگے بڑھے (خواہ پیچھے کا اکثر حصہ ہی سہی) بلکہ اگر اس کی

**ابن ماجہ از انس روایت کردہ کہ رسول فرمود علیہ السلام کہ نماز مرد در خانہ خود**

نماز باطل ہوگی ابن ماجہ میں حضرت انسؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے مرد کو نماز کا ثواب

**ثواب یک نماز دارد و نماز او در مسجد قبیلہ ثواب بست و پنج نماز و نماز او**

ایک نماز کا ملے گا اور محد کی مسجد میں پچیس نمازوں کا ثواب اور جامع مسجد

**در مسجد جمعہ ثواب پانصد نماز و نماز او در مسجد اقصی ثواب ہزار نماز و نماز او در**

میں پانچ سو نمازوں کا ثواب اور مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) میں ہزار نمازوں کا

**مسجد من یعنی مسجد مدینہ ثواب پینچہ ہزار نماز و نماز او در مسجد حرم ثواب صد ہزار نماز است۔**

مسجد نبویؐ میں پچاس ہزار نمازوں کا اور مسجد حرام (بیت اللہ کی مسجد) میں ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے گا۔

**فصل۔ طریق خواندن نماز بروجہ سنت آنت کہ اذان گفٹہ شود و اقامت و**

نماز پڑھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اذان و اقامت کہی جائے اور

**نزد حتی علی الصلوٰۃ امام برخیزد و نزد قد قامت تکبیر گوید و نیت کند و ہر دو دست تا**

حتی علی الصلوٰۃ پر امام اٹھ جائے اور قد قامت الصلوٰۃ کے متصل تکبیر کہے اور نیت کرے اور دونوں ہاتھ

**نزد گوش بردارد و مقتدی بعد تکبیر امام تکبیر گوید و دست راست بردست چپ زیر**

کان کے نرم حصہ (کان کی نو) تک اٹھائے مقتدی امام کے تکبیر کہنے کے بعد تکبیر کہے اور ان کے پیچھے "اے ہاتھ ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے

**ناف بہند نزد ابی حنیفہ وزن ہر دو دست تا دوش بردارد و بالائے سینہ**

ام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی ہے اور عورت دونوں ہاتھ کاٹھے تک اٹھا کر سینہ کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں

دست راست۔ دایں طرف۔ خلف۔ پیچھے۔ مقدم۔ یعنی اگر مقتدی کے پر کا اکثر حصہ امام کے نگاہ پر ہے تو اس مقتدی کی نماز صحت نہ ہوگی۔ ابن آجہ۔ حدیث کی مشہور کتاب کے معنی ہیں۔

اشتر یعنی مالک کے بیٹے مشہور صحابی ہیں۔ مسجد قبیلہ۔ محد کی مسجد۔ مسجد حرم۔ جامع مسجد۔ بیت المقدس۔ مسجد مدینہ یعنی حضورؐ کی مسجد۔ مسجد حرام۔ نماز کے لیے مسجد۔ امام برخیزد نیز

مقتدیوں کو بھی اسی وقت کھڑا ہونا چاہئے۔ نزد گوش۔ کان کی نو۔ چپ۔ بائیں۔ بہند۔ ہاتھ باندھ کر کھڑا رہنا۔ ہر اس قیام میں سنت ہے جس میں کوئی ذکر مسنون ہو۔ لہذا اقرا اور

تکبیراتِ عدین میں ہاتھ نہ باندھنے چاہئیں۔ دوش۔ کاٹھا۔

دست بردست بنہد پسترامام و منفرد و مقتدی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ خفیه بخواند پست

ہاتھ پر رکھ لے اس کے بعد امام اور منفرد اکیلا نماز پڑھنے والا بھی اور مقتدی سبحانک العظمیٰ آہستہ پڑھے پھر

امام و منفرد اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ و بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ خفیه

امام اور منفرد اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ

بخواند و مسبوق در قضائے ماسبق اَعُوْذُ و بِسْمِ اللّٰهِ خواند نہ مقتدی پسترامام و منفرد

پڑھیں اور مسبوق پھوٹی پھوٹی نماز ادا کرتے وقت اعوذ اور بسم اللہ پڑھے مقتدی نہ پڑھے پھر امام اور منفرد

فاتحہ بخواند پسترامام و مقتدی و منفرد آمین آہستہ گویند پسترامام و منفرد سُورۃ ضم

سورۃ فاتحہ پڑھیں اس کے بعد امام اور مقتدی اور منفرد آمین آہستہ سے کہیں پھر امام اور منفرد سورۃ طلائین

کنند و سنت آنست کہ در حالت اقامت و اطمینان در فجر و ظهر طوالت مفصل خواند

اور یہ سنت ہے کہ اقامت (حالت سفر نہ ہو) اور اطمینان کی حالت میں فجر اور فجر کی نماز میں طوالت مفصل پڑھے

از سُورۃ حجرات تا سُورۃ بروج و در عصر و عشاء اوساط مفصل از بروج تا

یعنی سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل سورۃ بروج سے

لم یکن و در مغرب قصار از لم یکن تا آخر قرآن لیکن این چہیں لازم گرفتن مسنون نیست

لم یکن تک اور مغرب میں قصار لم یکن سے آخر قرآن تک پڑھے مگر اسے بالکل لازم و ضروری قرار دینا مسنون

گاہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در فجر معوذتین خواندہ و گاہے در مغرب سورۃ طور و

نہیں ہے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھی ہیں کبھی مغرب میں سورۃ طور، سورۃ

سورۃ نجم و المرسلات خواندہ و اگر مقتدیاں فارغ و راعب در طول قیام باشند

نجم، و المرسلات کی تلاوت زمانی اگر مقتدی فارغ اور طویل قیام کو پسند کرتے ہوں تو طویل

روا باشد کہ قراءت طویل خواند ابو بکر صدیقؓ در نماز فجر در یک رکعت

قراءت میں مصافحہ نہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فجر کی نماز میں ایک رکعت

نہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ یعنی پوری نماز مقتدی اس وقت نماز میں اگر شریک ہوئے جب کہ امام نے زور سے قراءت شروع کر دی ہے تب تیار نہ پڑھے۔ ہاں اگر امام سجدہ میں پہنچ چکے ہوں تب

تیار نہ پڑھ کر سجدہ میں جائے۔ اَعُوْذُ یعنی سورۃ الحمد کو اعوذ باللہ اور بسم اللہ سے شروع کرے مسبوق۔ جس کی ابتدا ان رکعتیں امام کے ساتھ ہے چھوٹ گئی ہیں۔ جب وادام کے سلام

پھیرنے کے بعد اپنی رکعتیں پڑھے تو الحمد کے ساتھ اعوذ اور بسم اللہ بھی پڑھے۔ نہ مقتدی۔ یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنے والا چونکہ الحمد نہ پڑھے گا۔ لہذا اس کو اعوذ اور بسم اللہ بھی نہ

پڑھنی چاہئے۔ آمین۔ الحمد کے بعد آمین آہستہ سے امام، مقتدی و منفرد ہر ایک کہنی چاہئے ضم۔ ملانہ۔ طویل مفصل۔ حجرات سے واداس تک کی ساری مفصلات کھلائی ہیں۔ پھر مفصلات کر

تین حصوں پر تقسیم کر دیا گیا ہے طویل یعنی بڑی یہ حجرات سے بروج تک ہیں۔ اوساط یعنی درمیان۔ یہ بروج سے لم یکن تک ہیں۔ قصار یعنی چھوٹی۔ یہ لم یکن سے واداس تک ہیں کہ در فجر ایک

بار فجر کی نماز میں کسی گھر سے بچے کے رونے کی آواز آنے لگی۔ آنحضرتؐ نے اس خیال سے کہ اس کی ماں نماز میں ہوگی اور وہ پریشان ہو رہی ہوگی فجر کی پہلی رکعت میں سورۃ فلق اور دوسری

میں واداس پڑھی۔



سورۃ بقرہ خواندہ و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در دو رکعت مغرب سورۃ اعراف خواندہ و  
 میں سورۃ بقرہ پڑھی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی دو رکعت میں سورۃ اعراف کی تلاوت فرمائی اور

عثمانؓ در نماز فجر اکثر سورۃ یوسف می خواندہ لیکن رعایت حال مقتدیاں ضرور است  
 حضرت عثمانؓ نماز فجر میں اکثر سورۃ یوسف پڑھا کرتے تھے مگر مقتدیوں کے حال کی رعایت ضروری ہے حضرت

معاذ بن جبلؓ در نماز عشاء سورۃ بقرہ خواندہ یک مقتدی بہ پیغمبر علیہ السلام شکایت  
 معاذ بن جبلؓ نے نماز عشاء میں سورۃ بقرہ پڑھی ایک مقتدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت

کرد پیغمبر علیہ السلام فرمود اے معاذ مگر تو درفتن و بلا و معصیت می اندازی مثل  
 کی حضور علیہ السلام نے فرمایا اے معاذ تم نے فتنہ اور بمعصیت میں ڈال دیا

صبح اسم و الشمس و مانند آن می خوان غرض کہ رعایت حال مقتدیاں اہم است و  
 صبح اسم اور الشمس اور ان کے مانند پڑھا کرو خلاصہ یہ کہ مقتدیوں کے حال کی رعایت اہم ہے

در نماز صبح روز جمعہ پیغمبر علیہ السلام سورۃ آلہ سجده و سورۃ دہر خواندہ و مقتدی ساکت  
 جمعہ کے دن صبح کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ آلہ سجده اور سورۃ دہر تلاوت فرماتے مقتدی خاموش اور

باشد و متوجہ بقراءت امام و در نوافل بر آیت ترغیب و ترہیب دعا و استغفار  
 امام کی تلاوت کی طرف متوجہ رہتے نوافل میں اس آیت پر جس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان ہو اور اس آیت پر جس میں

و تعوذ از دوزخ و درخواست بہشت مسنون است چوں از قراءت فارغ شود تجبیر گویاں  
 عذاب سے ڈرایا جائے دعا استغفار اور دوزخ سے بچاؤ مانگنا اور بہشت کی درخواست مسنون ہے جب قراءت سے فارغ ہو جائے رکوع میں تجبیر

برکوع رود و وقت رفتن برکوع و سر برداشتن ازاں رفع یدین نزد امام اعظم سنت  
 کھتا ہوا جائے اور رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے نہ اٹھاتے ہوئے رفع یدین (الحدیثان) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

نیست لیکن اکثر فقہاء محدثین اثبات آن می کنند و در رکوع ہر دو زانو را بہر دو دست محکم  
 سنون نہیں مگر اکثر فقہاء محدثین اسے سنون قرار دیتے ہیں اور رکوع میں دونوں گھٹنے دونوں ہاتھوں سے مضبوط پکڑے

بجگرو انگشتاں را کشادہ دارد و سر و پشت را با سرین برابر کند و ہر قدر کہ در قیام  
 اور انگلیاں کھلی رکھے اور پیچھے پھیلا کر سرین کے برابر کرے اور جس قدر قیام کیا ہو موزوں یہ

رعایت اگر مقتدی سنون قراءت کی مقدار سے زیادہ سننے کے خواہشمند ہوں تو زیادہ پڑھے لیکن اگر سننی کی وجہ سے سنون بھی ان پر گراں گزرے  
 تو پھر زیادہ نہ کرے۔

شکایت کردہ معاذ بن جبلؓ صحابی ایک مسجد میں امام تھے انہوں نے عشاء کی نماز میں سورۃ بقرہ شروع کر دی ایک کا شنکار جو تنکا ماندہ سارے دن کھیت پر کام کر کے  
 آیا تھا اس لیے قراءت کی وجہ سے جاگت میں شریک ہوا اور نماز پھر کر چلا گیا حضرت معاذؓ نے اس کو جبرا بھلا کہا اس نے جاگ کر انھوں سے شکایت کر دی۔ آنحضرتؐ حضرت معاذؓ

پر ناراض ہوئے اور ان کو صبح اکم اور الشمس صبحی سوتیں پڑھنے کا حکم دیا۔ ساکت۔ خاموش۔ آیت ترغیب۔ وہ آیت جس میں اللہ کی رحمت اور نعمتوں کا ذکر ہو۔ آیت  
 ترہیب۔ وہ آیات جن میں عذاب سے ڈرایا گیا ہو۔ تعوذ۔ پناہ مانگنا۔ تجبیر گویاں۔ یعنی تجبیر کرتا ہوا رکوع میں چلا جائے۔ رفع یدین۔ یعنی جس طرح تجبیر تحریر میں لکھا تھا  
 جاتے ہیں۔ رکوع میں جانے کی تجبیر کے ساتھ اور رکوع سے اٹھنے کے بعد اٹھ اٹھا امام صاحب کے نزدیک سنت نہیں ہے۔ محکم۔ مضبوط۔ سرو پشت۔ یعنی کپڑوں کی طرح

ترجمہ معنی تراجم اور تراجم کا وقت ہوتا ہے۔

درنگ کردہ باشد مناسب آں در رکوع درنگ کند و سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ می گفتہ باشد

ہے کہ اتنی ہی دیر رکوع کرے اور سبحان ربی العظیم کہے

و رعایت و ترکند و ادنیٰ سنون سہ بار است و مقتدی بعد امام برکوع و سجود رود و تقدیم

اور طاق عدد کی (صبح میں) رعایت کرے اور ادنیٰ سنون مقدار تین بار کہنا ہے مقتدی امام کے رکوع اور سجود

مقتدی از امام در ارکان حرام است پستر امام سر بردارد و مقتدی بعد ازاں و وقت سر

میں جانے کے بعد رکوع اور سجود کرے۔ مقتدی کا ارکان (سجدہ وغیرہ) میں امام سے پہلے جانا حرام ہے اے بعد امام سر اٹھائے اور مقتدی امام

برداشتن نزد امام عظمیٰ امام سیمع اللہ لِمَنْ حَیَّدَهُ گوید و مقتدی رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ و

کے سر اٹھانے کے بعد۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رکوع سے سر اٹھانے وقت امام صحابہؓ میں سے مقتدی رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہے اور

منفرد ہر دو نزد صاحبین امام ہم جمع کند میان ہر دو پستر تکبیر گویاں بہ سجود در رود و

منفرد دونوں کہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام غزالیؒ کے نزدیک امام بھی دونوں کہے اس کے بعد تکبیر کہتے ہوئے سجدے میں جاتے اور

اول ہر دو زانو پستر ہر دو دست بنہد پستر بینی و پیشانی میان ہر دو دست انگشتان

اول دونوں ٹھٹھے اس کے بعد دونوں ہاتھ پھر ناک اور پیشانی دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھے ہاتھوں کی انگلیاں

دست ضم کردہ بسوئے قبلہ دارد و بازو را از پہلو و شکم را از ران و ساق و ذراع را از زمین

بلی جہتی قبضہ رُخ رکھے اور بازو پہلو سے پیٹ مان سے اور پستلی اور ہاتھ زمین سے

دور دارد و زن پست سجده کند و ایں ہمہ را با ہم پیوستہ دارد و مناسب قیام رکوع و سجده

دور رکھائے رکھے اور عورت پست سجده کرے اور ان سب کو با ہم ملائے رکھے اور قیام کے بقدر رکوع اور سجود

کند و سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى بہ رعایت طاق می خواندہ باشد و ادنیٰ آنست کہ سہ بار بخواند

کرے اور سبحان ربی الاعلیٰ " طاق عدد کی رعایت کرتے ہوئے (تین یا پانچ یا سات) مرتبہ پڑھے اور ادنیٰ سنون عدد یہ

باہستگی و اطمینان پستر تکبیر گویاں سر بردارد و بنشیند باطمینان و بخواند اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ

ہے کہ تین بار پڑھے آمستہ اور اطمینان سے اس کے بعد تکبیر کرتا ہوا سر اٹھائے اور اطمینان سے بیٹھ جائے اور پڑھے اے اللہ میری مغفرت فرما

وَاٰمُرْ حَمِيَّتِيْ وَاهْدِيْنِيْ وَاَرْزُقْنِيْ وَارْزُقْنِيْ وَاجْبُدْنِيْ پستر تکبیر گویاں باز سجدہ

بیرہ لوہدم فرما مجھے ہدایت نصیب کر مجھے رزق دے مجھے بلند مرتبہ بنا میری مشکل دور کر دے پھر تکبیر کہتا ہوا پہلے کی طرح سجود

کند مثل اول و ہچنان تسبیحات گوید پستر تکبیر گویاں بر خیزد اول رو پس ہر دو دست

کر کے اسی طرح تسبیحات کہے پھر تکبیر کہتا ہوا اٹھ پہلے پھر ہر دوں ہاتھ

لے وتر۔ جیسے تین یا پانچ سات، ادنیٰ کم از کم تقدیم پہل کرنا۔ منفرد۔ ہر دو یعنی ہاتھ ملا کر پڑھنا یا جو۔ رکوع سے اٹھنے وقت اس کو کس اللہ منعمہ اور ربنا کب اللہ دوں کہی جائیں۔ اول ہر دو زانو یعنی سجدہ میں جاتے وقت پہلے ٹھٹھے نیچے پھر دونوں ہاتھ۔ یعنی ناک ساق پستلی۔ ذراع۔ کہنیاں زمین پر نہ لگائے۔ ایں ہمہ یعنی عورت سجدہ کی حالت میں رانوں، پیٹ، کہنیاں، پہلو کو جوڑے رکھے۔ طاق جیسے تین۔ پانچ سات کی التماس اے اللہ میری مغفرت فرما میرے اوپر کرنا مجھے ہدایت دے مجھے رزق دے۔ مجھے باعزت کر۔ میری مشکل دور کر دے۔ عہ مشکلی دور کر (پھر کو درست کر) روایت کیا اس کو زکریا نے ایں جاس یعنی اللہ منے۔



پستر زانو ہا برداشتہ استادہ شود و رکعت ثانیہ مثل اولی خواند بدون شُب و تَعَوُّذ و بچوں

پھر جھٹنے اٹھا کر کھڑا ہو جائے اور پہلی رکعت کی مانند دوسری رکعت ادا کرے شُب استادہ اور تَعَوُّذ کے بغیر جب

رکعت دوم تمام کند پائے چپ را بگستراند و برآں بنشیند و پائے راست را استادہ

دوسری رکعت پوری کر لے تو بائیں پیسر کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھے

دارد و انگشتان ہر دو پائے را متوجہ قبلہ دارد و ہر دو دست را بر ہر دو ران دارد و

اور دونوں پاؤں کی انگلیاں متوجہ رخ رکھے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور

انگشت خضر و بنصر از دست راست عقد کند و وسطی و ابہام را حلقہ کند و انگشت شہادت

خضر (شہادت کی انگلی سے متصل انگلی) اور بنصر (خضر سے متصل انگلی) کا حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی کھلی رکھے

را کشادہ دارد و تشہد بخواند و وقت شہادت اشارت کند ایں اشارت از ائمہ اربعہ مروی

اور تشہد پڑھے اور اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ کہتے ہوئے اُتھہ کہے۔ یہ اشارہ کرنا چاروں اماموں سے منقول

است لیکن مشہور مذہب امام اعظمؒ آنست کہ اشارت نہ کند و انگشتان ہر دو دست متوجہ

ہے۔ مگر امام ابوحنیفہؒ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ اشارہ نہ کرے اور دونوں ہاتھوں کی انگلیاں قبلہ

قبلہ دارد و در قعدہ اولیٰ بر تشہد زیادہ نہ کند بعد ازاں تکبیر گویاں بسوئے رکعت سوم برخیزد

رُخ رکھے اور قعدہ اولیٰ میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے اس کے بعد تکبیر کہتا ہوا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو

و رفع یدین دریں وقت نزد اکثر علمائے اہل سنت است نہ نزد ابی حنیفہؒ و شافعیؒ و در رکعت

جائے اکثر علماء کے نزدیک اس وقت رخ یدین سنون ہے امام ابوحنیفہؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک سنون نہیں اور تیسری

ثالث در اربع فقط سورہ فاتحہ بالبسملہ آہستہ بخواند چوں از رکعات فارغ شود قعدہ

اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ بالبسملہ آہستہ پڑھے جب رکعات سے فارغ ہو تو قعدہ اخیرہ

اخیرہ کند مثل اولیٰ و بعد تشہد درآں درود خواند اللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

قعدہ اولیٰ کی طرح کرے اور تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں درود پڑھے۔ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

لے استادہ۔ یعنی کھڑے ہونے میں پہلے زمین سے ہاتھ اٹھائے پھر جھٹنے۔ ثانیہ۔ دوسری۔ اولیٰ۔ پہلی

لے شہادہ۔ یعنی شہادت الائمہ اربعہ پائے چپ۔ بائیں پر کچھ کر اس پر بیٹھ۔ دارد۔ یعنی اتھوں کو رانوں پر رکھے۔ رانوں کو پکڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ابہام۔ انگوٹھا

اس کے بعد انگلی تباہ پھر وسطیٰ پھر بنصر پھر خضر۔ اشارت نمکندہ۔ فقہ کی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ امام صاحب اشارہ کے قائل نہیں ہیں لیکن فقہ حنفیہ کی دوسری

معتبر کتابوں میں اشارہ کر سنن اور مستحب لکھا ہے اور اس کا طریق یہ لکھا ہے کہ سب انگلیوں کو ران پر پھیلا کر رکھے۔ اہتمام میں لا الہ الا اللہ عرف سبابہ کو اٹھانے اور

واللہ اعلم پر رکھ دے۔

ت برخیزد۔ سیدھا اٹھ جائے اور زمین پر ہاتھ نہ ٹیکے۔ دریں وقت۔ یعنی تیسری رکعت شروع کرتے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھانا بعض اماموں کے نزدیک سنت ہے۔

ثالث۔ تیسری۔ رابع۔ چوتھی۔ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ و آئندہ اس طرح کہ رحمت نازل فرما جس طرح کہ تو نے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی اولاد پر نازل فرمائی تھی۔ بے شک تیرے لیے تعریف ہے اور تو بزرگ ہے۔

ماثوره اولی است خصوص این دعاء      اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ

أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ

فَسَنَّةُ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ اللَّتَاهُمَا إِلَيَّ أَعُودُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ - وَ زُنْ

در هر دو جلسه بر تئیرین چپ بنشینند و هر دو پا از جانب راست بیرون آرد و سلام گوید

هر دو جانب و منفرد نیت کند ملائکه را و امام مقتدیان آل طرف و ملائکه را و

مقدمه‌ی امام و قوم و ملائکه را - و بپای که نماز بحضور و خشوع گزارد و نظر بسجده گاه دارد و بعد

سلام آیتہ الکرسی یکبار و سبحان اللہ سی و سہ بار و الحمد للہ سی و سہ بار و

اللہ اکبر سی و چہار بار و کلمۃ توحید یک بار بخواند۔

**فصل۔ اگر در نماز حدث لاحق شود وضو کند و برهماں نماز بن کند و اگر**

منفرد باشد اورا از سر نو نماز خواندن افضل است و اگر امام باشد خلیفہ گیرد و وضو کند

[illegible]



و داخل مقتدیان شود و مقتدی وضو کرده باز آید بہ مکانے کہ از آں جارفتہ بود و دریں

اور پھر مقتدیوں میں شامل ہو جائے اور مقتدی وضو کرے پھر جہاں سے غیب ہو وہیں لوٹے اور اس عرصہ

عرصہ آنچہ امام خواندہ است اول آں را بدین قراءت ادا کنند با امام شریک شود

میں امام جو کہ پڑھ چکا ہو اول اسے قراءت کے بغیر ادا کرے امام کے ساتھ شریک ہو جائے

و اگر امام از نماز فارغ شدہ است مقتدی مختار است اگر خواہد بمکان اول باز آید و

اور اگر امام نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو مقتدی کو اختیار ہے کہ خواہ سابق جگہ پر ٹوٹ آئے اور

اگر خواہد جائیکہ وضو کردہ ہماں جا نماز تمام کند و اگر عمدہ حدث کند نماز فاسد شود و

نخواہ جہاں وضو کیا ہو اسی جگہ نماز پوری کرے اور اگر قصۃ وضو توڑے تو نماز فاسد ہو جائے گی

اگر در نماز مجبوں شد یا احتلام کرد یا قہقہہ کرد یا نجاست مانع نماز بروے افتاد یا زخمی

اگر دوران نماز ہوا ہو جائے یا احتلام ہو جائے (بالغ ہو جائے) یا قہقہہ لگائے یا ایسی نجاست اس پر گر جائے کہ اس کے ہوتے ہوئے نماز

بے رسید یا بنگان حدث از مسجد برآمد یا خارج مسجد از حد صفوف برآمد پستر ظاہر

منوع ہو یا مجروح ہو گیا ہو یا وضو ٹوٹنے کا گمان کرتے ہوئے مسجد سے باہر گیا یا خارج صفوں کی حد سے نکل گیا اس کے بعد نفاذ ہوا

شد کہ حدث نہ شدہ بود نماز فاسد شود و سب جائز نہ باشد و اگر از مسجد یا صفوف خارج نہ

کر وضو نہیں ٹوٹا تھا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور یہ جب تک نہ ہوگا کہ جتنی نماز پڑھ چکا ہے اس سے آگے پڑھے اپنا

شدہ بنا کرد و اگر بعد تشہد حدث لاحق شد وضو کند و سلام دہد و اگر بہ قصد بعد تشہد

کرے اور اگر مسجد یا صفوف سے نہ نکلا ہو (تو نہ لگے) اگر تشہد کے بعد وضو ٹوٹا ہو تو وضو کرے سلام پھیرے اگر تشہد کے بعد قصۃ وضو توڑا

حدث کند نزد امام عظم نمازش تمام شد و اگر دریں حالت تیمم کنندہ بر آب قادر

تو امام ابر حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز پوری ہوگئی اور اگر اس حالت میں تیمم کرنے والا پانی پر تدر ہو

شد یا مئی سورتے آموخت یا برہنہ بر پارچہ قادر شد یا اشارہ کنندہ بر رکوع

جائے یا آن پڑھ کوئی سورت سیکھ لے یا برہنہ کو سپردا میسر ہو جائے یا اشارہ کرنے والا رکوع اور

و سجود قادر شد یا مدت مسح موزہ تمام شد یا موزہ بعض قلیل از پاکشید

سجدہ پر قادر ہو گیا یا موزہ پر مسح کی مدت پوری ہوگئی یا موزہ بعض قلیل پاؤں سے کھینچ لیا

نہ دریں عرصہ یعنی وہ کہتیں جو امام نے اس وقت پڑھی ہیں جب کہ وضو کرنے گیا ہوا تھا۔ پہلے ان کو بغیر قراءت کے ادا کرے اور پھر امام کے ساتھ شریک ہو جائے نہ

عمدہ یعنی ارادے سے وضو توڑا ہے۔ احتلام گرد یعنی نماز ضروری ہو گیا۔ قہقہہ یعنی ایسے زور سے ہنسا کہ اس پاس والوں نے سنا۔ زخمی یعنی ایسا زخم جس سے خون بہہ نکلا

یا بنگان حدث یعنی اس کو شبہ ہو کہ اس کا وضو ٹوٹ گیا ہے مادہ کو وضو ٹوٹا تھا۔ جائز نہ باشد بلکہ اس کو پوری نماز ٹوٹا ہوگی نہ اگر بقصد یعنی استیجاب پڑھنے کے بعد جان بوجھ

کر وضو توڑا تو نماز ہو جائے گی لیکن اس کا ٹوٹنا ضروری ہوگا۔ آبی۔ آن پڑھ۔ پارچہ۔ یعنی ایسا پاک پیرا جس سے سرخ صاف کرے۔ مدت مسح۔ جو تمیز کے لیے ایک دن رات اور سفر کے لیے تین دن رات ہے۔

**یا صاحبِ ترتیب** را نمازِ فائستہ یاد آمد یا قاری اُتی را خلیفہ گرفت یا آفتاب در نماز فجر

یا صاحبِ ترتیب کو قضا نماز یاد آئی یا قاری پڑھنے والے نے آن پڑھ کو قائم مقام بنادیا یا نماز فجر پڑھتے ہوئے

**طلوع کر دیا وقتِ ظہر** دریں حالت از نمازِ جمعہ برآمد یا صاحبِ عذر مثل سلسل بول

آفتاب طلوع ہو گیا یا نماز جمعہ پڑھتے ہوئے ظہر کا وقت ختم ہو گیا یا صاحبِ عذر مثلاً سلسل پیشاب کے

**و مانند آں را عذر دُور شد یا جبیرہ زحمت از بہ شدن زخم بر سخت در پیش صورتها** بحجت

قطرے آبزلے یا اس جیسے صاحبِ عذر کا عذر ختم ہو گیا یا زحمت کی بجائی زخم اچھا ہونے کی بنا پر گر گئی ان صورتوں میں اس بنا پر کہ

**فرض بودن غروج بفعل مصلی نماز نزد امام اعظم باطل شد و نزد صاحبین باطل نہ شد**

نماز پڑھنے والے کا پانچ نفل کے ذریعہ نماز سے نکلنا فرض تھا اور یہاں تشہد کے بعد بلا اختیار نماز توڑ دینے والی شے کے باعث ہوا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک باطل ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہوئی

**مسئلہ۔ اگر امام را حدث شد و مسبوق را خلیفہ گرفت مسبوق نماز امام را تمام کند یا ستر**

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ مسبوق کو اپنا قائم مقام بنائے تو مسبوق امام کی نماز پوری کر کے اپنے شخص کو اپنا

**خلیفہ کند مدرک را تا سلام دہد با قوم و آں مسبوق استاده شود و نماز خود تمام کند**

قائم مقام بنائے جو شروع سے امام کے ساتھ شریک جماعت رہا ہو (یعنی مدرک) تاکہ وہ جماعت (گروں) کے ساتھ سلام پھیرے اور مسبوق نماز پوری کرے۔

**مسئلہ۔ اگر در رکوع و سجود حدث لاحق شود چوں بنا کند آں رکوع و سجود را اعادہ کند و اگر**

اگر رکوع یا سجود میں وضو ٹوٹ جائے تو پس کرنے ہوئے یہ رکوع اور سجود نوائے اگر رکوع اور سجود سے

**در رکوع و سجود یاد آمد کہ یک سجودہ از رکعت اولی فوت شدہ بود یا سجودہ تلاوت**

میں یاد آئے کہ ایک سجودہ پہلی رکعت کا چھوٹ گیا تھا یا سجودہ تلاوت فوت

**فوت شدہ بود آں سجودہ را قضا کند و اعادہ ایں سجودہ مستحب است واجب نیست و**

ہو گیا تھا تو اس سجودہ کی قضا کرے اور اس سجودہ کی قضا مستحب ہے واجب نہیں اور

**اگر امام را حدث شد و مقتدی یک مرد است ہماں مرد بلا تعیین خلیفہ می شود۔ و اگر**

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور مقتدی ایک شخص ہے تو وہی شخص تعیین کے بغیر قائم مقام ہو جاتا ہے اور اگر

**لے صاحبِ ترتیب۔ وہ انسان کلمنا ہے جس کے ذریعہ پانچ سے زیادہ نمازیں واجب الادا نہ ہوں ایسے آدمی کے لیے ضروری ہے کہ اگر اس کے ذمہ کوئی قضا**

نماز ہے اور وقت میں غیاض ہے تو پہلے قضا نماز ادا کرے پھر اس وقت کی نماز پڑھے۔

**صاحبِ مذکورہ ہے جس کا وضو اتنے وقت ہی قائم نہیں رہتا کہ وہ فرض ادا کر سکے۔ سلسل بول۔ پیشاب کے قطرے کا بار بار آنے دینا۔ جبیرہ۔ زحمت کی بجائی مثلاً سلسل پیشاب کے**

بارہ ایسی صورتیں بتائی ہیں جن میں نماز توڑ دینے والی چیز انہیات پڑھ لینے کے بعد نماز کے اختیار ہون پر پیش آئی ہیں۔ امام صاحب کے نزدیک جو کوئی نماز پڑھنے والے کا پانچ اعتبار سے نماز گمارج

ہونا فرض ہے اور جب تک وہ ایسا نہیں کرتا وہ دورانِ نماز میں ہے خواہ انہیات پڑھ چکا ہو لہذا یہ ساری نماز توڑ دینے والی چیزیں امام صاحب کے نزدیک نماز کے دوران میں پیش آتی ہیں۔ لہذا نماز

نماز باطل ہو جائے گی۔ جن امور کے نزدیک انہیات پڑھ چکنے کے بعد ایک درجہ میں نماز مکمل ہو جاتی ہے ان کے نزدیک یہ ساری چیزیں گویا نماز ختم ہونے کے بعد پیش آتی ہیں۔ لہذا نماز

ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ چھٹی صورت میں عملِ قلیل کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ اگر کوئی عمل کیا تو پھر نماز ختم ہو جائے قلیل سے نماز سے خارج ہوا لہذا نماز مکمل ہو جائے گی۔ مسنون۔ جس کی شرکت سے پہلے امام کو نماز پڑھ چکا ہو۔ مذکور۔ جو اول سے امام کے ساتھ جماعت میں شرکت ہے۔ ادا۔ کہ غرض کہ جس کی صورت میں وہ خود بخود امام کے قائم مقام کجا جائیگا۔ جس

سجدہ میں پہلی رکعت کا سجودہ یاد آیا تھا۔ بلا تعیین۔ یعنی جب کہ مقتدی ایک ہی ہے تو امام کو حدث لاحق ہونے کی صورت میں وہ خود بخود امام کے قائم مقام کجا جائیگا۔

عہ اور وہ فعل نہیں پایا گیا۔ اس لئے کہ مذکورہ بالا امور اس کے اختیاری نہیں ہیں۔ پس اگر ان امور میں سے کوئی امر انہیات کے بعد نماز ہو جائے تو تو یا کہ نماز کے اندر ہوا اس لئے



مقدمی یک زن یا یک طفل است نماز حُر و فاسد شود و در روایتی نماز امام فاسد

مقدمی ایک عورت یا ایک بچہ ہے تو دونوں کی نماز فاسد ہوگی اور ایک روایت میں ہے کہ امام کی نماز فاسد

نشد اگر زن و طفل را خلیفہ نہ کردہ باشد مسئلہ۔ اگر امام از قراءت بند شود اورا

نہیں ہوگی بشرطیکہ اس نے عورت اور بچہ میں سے کسی کو اپنا قائم مقام نہ بنایا ہو اگر امام کسی مذکر کو جہم قرائت نہ کرے تو اسے اپنا

خلیفہ گرفتار است اگر ٹاہ مجوز بہ الصلوٰۃ نخواندہ باشد مسئلہ۔ اگر شخصہ امام

قائم مقام بنانا درست ہے بشرطیکہ اپنی قرائت نہ کرے جو جگہ جہم قرائت کی مقدار سے نماز درست ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص امام کو

را در نماز در یابد ہر جا کہ امام را در یابد در ہماں رکن داخل شود و اگر رکوع یافت رکعت

نہ از میں ہائے تو امام جس رکن میں ہو تو وہ اسی میں شریک ہو جائے اور اگر اسے رکوع مل گیا

یافت و الا رکعت نیافت پس ہر گاہ امام نماز خود تمام کند مسبوق بعد فراغ

تو اسے رکعت مل گئی ورنہ رکعت نہیں ملی پس امام جب اپنی نماز سے فارغ ہو مسبوق امام کی قرائت کے بعد

امام آنچه فوت شدہ آں نماز خود بخواند و نماز مسبوق در حق قرائت حکم اول نماز

اپنی فوت شدہ نماز پڑھے اور قرائت کے حق میں مسبوق کی نماز کا حکم نماز کے شروع کا

دارد و در حق قعود حکم آخر نماز دارد مسئلہ۔ اگر مصیبتی بعد دو رکعت بہ فراموشی

سا ہے اور قعود کے حق میں حکم نماز کے آخر کا سا ہوگا اگر نماز پڑھنے والا دو رکعت کے بعد بھول

برائے رکعت ثالث برخاست و قعدہ اولی نہ کرد پس تاکہ قریب قعود است

کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور قعدہ اولی نہیں کیا پس اگر وہ بیٹھنے کی حالت کے قریب ہو

بنشیند و سجدہ سہو واجب نشود و اگر نزدیک قیام است استادہ شود و از باز نشستن

تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر قیام کی حالت کے قریب ہو تو کھڑا ہو جائے اور سجدہ سہو

او نماز فاسد شود و سجدہ سہو کند و اگر بعد چہار رکعت برخاست تاکہ رکعت پنجم

کرے (اس صورت میں) لوٹ کر بیٹھنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر چہار رکعات کے بعد کھڑا ہو گیا اور ابھی پانچویں رکعت کا

نہ ہر دو۔ یعنی امام کی بھی اور اس مقدمی کی عزت یا بچہ کی بھی۔ اس لیے کہ امام کو حدیث لاحق ہونے کی وجہ سے یہ امام ہو گیا اور عزت و وجہ کی امامت درست نہیں ہے بلکہ ماہوز  
ہر اصلہ یعنی قرآن کی وہ مقدار جو پستاد فرض ہے۔ اصل شود یعنی فوراً نماز میں شریک ہو جائے نہ نیافت۔ یعنی امام کے ساتھ اگر کوئی ایسا شخص ہو جسے شریک نہیں ہوا ہے تو یہ رکعت اس شخص  
نہ ہوگی نہ نماز سہو۔ یعنی اگر کوئی شروع نماز سے امام کے ساتھ شریک نہیں ہوا ہے بلکہ امام کے ساتھ کچھ رکعتیں پڑھ بیٹھے کے بعد شریک ہو لے۔ امام کے فارغ ہونے کے بعد جب وہ  
باقی نماز پڑھے تو قرائت کا حساب لگائے میں یہ سمجھے کہ وہ نماز اب شروع کر رہا ہے لہذا جو رکعت شروع کرے گا اس میں شمار و قعدہ پڑھ کر نماز پڑھے گا لیکن قعدہ کا حساب لگائے میں یہ  
سمجھے کہ امام کے ساتھ شروع کی نماز ہوئی ہے اب اس کے بعد کی پڑھ رہا ہے مثلاً فجر کی دوسری رکعت میں شریک ہوا۔ اب یہ امام کے فارغ ہونے کے بعد جو رکعت پڑھے گا اس کو قرائت  
کے اعتبار سے پہلی رکعت سمجھے لیکن قعدہ کے اعتبار سے آخری رکعت سمجھے اور بیٹھ کر التیام وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرے۔ یہ قریب قعود است۔ یعنی بیٹھنے کی حالت کے  
قریب ہے۔ نماز فاسد نہ شد۔ جب کہ پورا کھڑا ہو چکا ہو لیکن اگر پورا کھڑا نہیں ہوا ہے تو بھی بیٹھ جائے سے نماز فاسد نہ ہوگی لیکن سجدہ سہو ضروری ہوگا۔

را سجدہ نہ کردہ است بنشیند و قعدہ اخیرہ کردہ سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر رکعت پنجم

سجدہ نہیں کیا تو بیٹھ جائے اور قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پانچویں رکعت

را سجدہ کردہ فرض او باطل شد اگر خواہد رکعت ششم کردہ سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر

کا سجدہ کر لیا تو اس کی فرض نماز باطل ہوگئی اب اگر چاہے چھٹی رکعت ملا کر سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر

خواہد رکعت ششم نہ کند ہماں جا قعدہ اخیرہ کند و سلام دہد دریں صورت چہار

چاہے تو چھٹی رکعت نہ ملائے بلکہ اسی جگہ قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیر دے اس صورت میں چار رکعات

رکعت نفل شد و یک رکعت باطل شد۔

نفل ہوگئیں اور ایک رکعت باطل ہوگئی

فصل۔ اگر نماز را وقت فوت شود قضا کند با اذان و اقامت مانند ادا پس

اگر نماز کا وقت فوت ہو جائے تو اذان کی طرح اذان و اقامت کے ساتھ قضا کرے اگر قضا نماز

اگر بجماعت خواند جہر در نماز جہری بقراءت واجب است و اگر تنہا خواند سرّاً

باجماعت پڑھی جائے تو جہری نماز میں زور سے قراءت واجب ہے اور اگر تنہا پڑھے تو آہستہ

قراءت بخواند مسئلہ۔ ترتیب در فوائت و قتیہ فرض است و همچنین در فرض و وتر

قراءت کرے فوائت اور وقتیکہ وہ نماز جس کی فرضیت اس وقت میں ہوئی ہو یا میں ترتیب فرض ہے اور اس

کہ واجب است ہم فرض است نزد امام اعظمؒ پس اگر باوجودیکہ فائتہ یاد باشد

موج فرض اور وتر میں بھی ہو کہ واجب ہے ترتیب فرض ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہی حکم ہے لہذا اگر فوت شدہ نماز زیاد

و قتیہ بخواند نماز و قتیہ فاسد شود پس اگر قضا کرد فائتہ را پیش از ادا کردن و قتیہ ثانیہ

ہونے کے باوجود و قتیہ پڑھ لے تو قتیہ نماز فاسد ہو جائے گی پس اگر فوت شدہ کی قضا و قتیہ ثانیہ کی نماز ادا کرنے سے قبل کرے تو

نماز و قتیہ اولیٰ باطل شد فرضیت او و اگر پیش از قضا کردن اس فائتہ پنج و قتیہ ادا

و قتیہ اولیٰ نماز فرض باطل ہو جائے گی اور وہ فرض نفل بن گئے اور یہ فرض نماز دو بار پڑھنی پڑے گی اور اگر اس فوت شدہ کی قضا سے قبل پانچ و قتیہ ادا

لے باطل شد اب خواہ چھٹی رکعت کی تکمیل کرے یا نہ کرے اس کی یہ نماز نفل ہو جائے گی۔ فرض دوبارہ پڑھنے ہوں گے لیکن اگر قعدہ اخیرہ کر چکا ہے تو پھر ہر حالت اس کے فرض ہو

جائیں گے اور سجدہ سہو کرے۔ نماز جہری۔ جس میں قرآن زور سے پڑھا جاتا ہے جیسے مغرب، عشاء، فجر، عصر، چیکے چیکے پڑھنا۔ فوائت۔ قضا شدہ نماز۔ و قتیہ۔ وہ نماز جو اس

وقت میں فرض ہوئی ہے۔ وتر۔ یعنی نماز اگرچہ خود واجب ہے لیکن عشاء اور اس میں ترتیب فرض ہے نہ باطل شد فرضیت او۔ مثلاً صبح کی نماز قضا ہوگئی اس کو چھوڑ کر

نہر کی نماز ادا کی۔ اب اگر عصر کی نماز ادا کرے قبل اس کے کہ نہر کی نماز ادا کی تو نہر کے فرض کچھ کرچو نماز پڑھی تھی وہ نفل ہو جائے گی اور نہر کے فرض دوبارہ پڑھنے ہوں گے لیکن اگر پانچ نمازوں میں سے کسی

میں کہ قضا ادا کی تو ان نمازوں کا فساد اور محنت اگلے احوال پر موقوف رہے گا۔ اب اگر چھٹی نماز میں سے پڑھ لی اور وہ قضا ادا کی تو تمام صاحب کے نزدیک سب نمازوں دست ہو جائیں گی یا

یہ کہ اب وہ نمازوں جن کی ادائیگی پہلی قضا نماز نہ پڑھے کی وجہ سے درست نہیں ہوئی یا پانچ سے بڑھ گئیں اور یہ صاحب ترتیب نہ دے۔ اب اس کے لیے ضروری نہیں ہے کہ پہلے قضا

پڑھے پھر ادا کرے۔



کرد آں و قیات فاسد شد بہ فساد موقوف اگر بعد ازاں وقتیہ ششم پیش از ادا کردن

کمرے تو وہ پانچوں وقتیہ فاسد ہوئیں گران کا فاسد ہونا موقوف رہا اگر ان پانچ کے بعد چھٹی وقتیہ فاسد ہوئی تو اس وقت شدہ کی قضا

فائتہ ادا کرد آں و قیات صحیح شدند نزد امام اعظم نہ نزد صاحبین مسئلہ اگر

سے قبل پڑھ لی تو وہ نماز وقتیہ نمازیں امام ابوحنیفہ کے نزدیک صحیح ہیں دیکھو وہ صاحب ترتیب نہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک دست نہیں ہوئیں اگر

عشاء بفراموشی بے وضو خواند و سنت و وتر با وضو خواند ہمراہ عشاء سنت باز خواند

بہل کر عشاء کی نماز بے وضو پڑھ لی اور سنت و وتر با وضو پڑھے تو نماز عشاء کے ساتھ سنتیں بھی دوبارہ

و اعادہ وتر نہ کند نزد امام اعظم و نزد صاحبین و تر را ہم اعادہ کند مسئلہ ترتیب

پڑھے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر نہ لوائے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وتر بھی ٹلتے ترتیب

بہ سہ چیز ساقط شود یکے بہ سبب تنگی وقت و قتیہ دوم بفراموشی - سوم و قتیہ در ذمہ او

تین چیزوں سے ساقط ہوتی ہے (۱) قتیہ نماز کا وقت تنگ ہو جائے (۲) بھول جانے سے (۳) جبکہ اس کے ذمے فوت شدہ

شش فائتہ شود نو باشد یا کہ نہ پستر ہر گاہ فوائت ادا کند باز ترتیب عود نماید و اگر

نمازوں کی تعداد چھ ہو جائے خواہ کسی فوت شدہ نمازیں ہوں یا بارانی اس کے بعد جس وقت فوت شدہ نمازوں کی ترتیب پھر لوٹ آئے اور اگر

شش نماز یا زیادہ فوت شد چند نماز قضا کرد تا کم از شش در ذمہ او باقی ماند نزد

چھ یا چھ سے زیادہ نمازیں فوت ہوئیں اور چند نمازوں کی قضا کر لی۔ مگر تک کہ چھ نمازوں سے کم اس کے ذمہ باقی رہ گئیں تو

بعضے ترتیب عود کند و فتویٰ بر آن است کہ ترتیب عود نہ کند تا کہ تمام ادا نہ نشود۔

بعض کے نزدیک ترتیب لوٹنے کی اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترتیب نہیں لوٹنے کی تا وقتیکہ وہ سب نمازیں ادا نہ ہو جائیں

فصل - در مفسدات و مکروہات - کلام اگر چہ سہواً باشد یا در خواب مفسد نماز

مفسدات اور مکروہات کے بیان میں کلام خواہ بھول کر ہو یا (اندرون نماز) سو جانے پر جو اس سے نماز

است و ہمچنین دعاء پنجیزے کہ طلب آں از آدمیاں ممکن باشد و نالہ کردن و

فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح ایسی چیزوں کی دعا کہ اس کی طلب اور مانگنا آدمیوں سے ممکن ہو اور فساد یا کرنا اور

نہ اعادہ وتر نہ کند۔ اس لئے کہ امام صاحب کے نزدیک وتر عشاء سے جدا ایک مستقل نماز ہے۔ صاحبین یعنی امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک وتر سنت ہے عشاء

کی نماز کے تابع ہے۔ جب عشاء کی نماز نہ ہوئی اور نوافل پڑھی تو وتر کو بھی پڑھنا ہوگا۔ کئی وقت مثلاً عشاء کی نماز تو قضا ہو چکی تھی صبح کو ایسے وقت آنکھ کھلی کہ سورج نکلنے سے پہلے

فجر کی نماز پڑھ سکتا ہے تو فجر کی نماز پڑھ لینی چاہئے۔ یہ ضروری نہ ہے کہ عشاء کی قضا پڑھنے کے بعد فجر کی قضا پڑھے۔ یعنی مثلاً فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی وہ اس کو یاد

آئی اور عصر کی نماز پڑھ لی تو عصر کی نماز درست ہو جائے گی۔ سوم چونکہ اب وہ صاحب ترتیب نہ رہا۔ اب جب کہ دو گھنٹی قضا نمازیں ادا کر رہا ہے اور ادا کرتے کرتے اس

کے ذمہ چھ نمازوں سے کم رہ گئی ہیں تو پھر صاحب ترتیب ہو جائے گا۔ کلام خواہ بھول کر یا غلطی سے جب کہ اس کلام کو دوسرا سن سکے۔ طلب آں۔ مثلاً یہ کہنا کہ پانی نے

وَأَوْهُ كُفْتَن دُرْگِ رِستَن بَا وَا ز ا ز د ر د یَا مُصِیْبَت نَه ا ز ذِکْرِ بَہِشْت و دوزخ و تَنخُجْ بے عذر کردن

اور اُوہ کُفنا اور آواز کے ساتھ دونا درد یا مصیبت کی وجہ سے نہ بہشت یا دوزخ کے ذکر سے اور بلا عذر کھانا اور

و عا ط س رَا یَرَحْمَکَ اللہُ کُفْتَن و جَوَاب دَا دِن خَبَرِ خُوش بَہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ و خَبَرِ بَد بَا سْتَر جَاع

چھینکنے والے کو یہ رحم اللہ کہنا اور اچھی خبر سن کر الحمد للہ کہنا اور بری خبر سن کر

و خَبَرِ تَعَجِب بَہ سُبْحَانَ اللہِ یَا لَاحَوْلَ و لَآ قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰہِ نَمَاز رَا فَا سَد کُن د و ا گ ر بَغِیْر اِمَام

اللہ الخ اور کوئی تعجب بات سن کر سبحان اللہ یا لا حول الخ کہت نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور اگر اپنے امام

خود فِتْح کُن د نَمَاز فَا سَد شُود و ا ز فِتْح بَر اِمَام خُود نَمَاز فَا سَد نَ شُود و سَلام عَمْدًا و رِوْ سَلام نَمَاز رَا

(جس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے) کے سوا کوئی اور نماز فاسد ہوگی اور اپنے امام کو بتانے سے (مقررہ سے) نماز فاسد نہیں ہوتی اور سلام کرنا فساد

فَا سَد کُن د نَ سَلام سَہوًا و خَوا ن د ن ا ز مَصحف و خُور د ن و آ شَا مِی د ن و عَمَل کَثِیْر نَمَاز رَا فَا سَد

اور جواب دینا سلام گواہ فساد ہو یا سہو یا دوزن نماز کو فاسد کرنے میں سلام سہو اور قرآن مجید کو دیکھ کر پڑھنا اور کھانا پینا اور عمل کثیر یہ سب نماز کو فاسد

کُن د و عَمَل کَثِیْر اَن ت ک د ر آں مَحْتَاج شُود بَہ ر د و د سْت و نَز دِ بَعْضِ اَیْچَہ بَیْنَدَہ عَا ل ا و رَا

کر دیتے ہیں اور عمل کثیر یہ ہے کہ جسے انجام دینے میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت ہو بعض کے نزدیک عمل کثیر یہ ہے کہ دیکھنے والا اس

دَان د ک د ر نَمَاز نِی سْت و بَعْضِ کَافَہ اَیْچَہ ک د مَصلٰی ا ل رَا کَثِیْر دَان د ا گ ر بَر نِجَا سْت سَجْدہ ک ر د ن مَاز

کے متعلق یہ سمجھ کر نماز کی حالت میں نہیں ہے بعض فرماتے ہیں کہ عمل کثیر وہ ہے جسے نماز پڑھنے والا کثیر خیال کرے نجاست پر سجدہ کرنے

فَا سَد شُود و ا گ ر د ر نَمَاز ے بُود و نَمَاز ے دِی گ ر شُرُوع ک ر د بَہ تَبْکِیْر نَمَاز اَوَّل با ط ل ش د و ا گ ر د ر ہِمَا ل

سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اگر ایک نماز کے اختتام سے قبل دوسری نماز کا آغاز کر دیا تو دوسری نماز کی تکبیر کے ساتھ ہی پہلی نماز باطل ہو گئی اور اگر

نَمَاز بَا ز شُرُوع ک ر د تَبْکِیْر نَمَاز اَوَّل با ط ل نَ شُود و ا گ ر طَعَا مِیکَہ د ر دَن د ا ن بُود ا ز زَبَان بَر آ و ر د ہ خُور د

وہی نماز پھر شروع کر دے تو دوسری کی تکبیر سے پہلی نماز باطل نہیں ہوتی اور اگر دانتوں میں کچھ ہو کھانا زبان سے نکال کر کھائے

ا گ ر ک م ا ز خُود ا سْت نَمَاز فَا سَد نَ شُود و ا گ ر مَقْدَارِ خُود ا سْت فَا سَد شُود و ا گ ر دَہ مَکْتُوبَہ نَظَر ک ر د

اگر وہ پھنے سے کم ہو تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر پھنے کے برابر ہو تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر دیکھے ہوئے کو اس کے سامنے سے

و مَعِیْش فَمِی د نَمَاز فَا سَد نَ شُود و ا گ ر بَر زَمِیْن یَا د کَا ن نَمَاز مِی خَا و ن د ا ز پِیْش ا د

لے اور (چاہے شفا قرآن کریم دیوار پر لکھا ہو یا اس کے سامنے سمجھے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اگر زمین یا دکان پر نماز پڑھتے ہوئے کو اس کے سامنے سے

لے اُوہ کُفْتَن اُوہ کُرا تَنخُجْ کُفَا س عا ط س چھینکنے والا استرجاع اللہ و انا لہ راجعون پڑھنا فاسد کُن د یعنی کسی آدمی کے سوالی جواب کے طور پر کوئی ایسا

جملہ بدل دینا خواہ اس میں اللہ کی تعریف ہی کیوں نہ ہو فتح قرآن پڑھنے والے کو لغو دینا سلام سہو یعنی اگر جوئے سے اسلام ملے بلکہ دوسرے اللہ کے سلام پھر دینا نماز

زکوٰۃ کی مصروفیت قرآن پاک

سے بہرہ ور دست یعنی جو کام ایسا ہے جس میں دوزن ہاتھ لگیں وہ عمل کثیر سمجھا جائیگا در نمازے یعنی اگر ایک نماز ابھی ختم نہیں کی تھی کہ دوسری نماز کی تکبیر کہتے ہی

پہلی نماز فاسد ہو جائے گی۔ خود چنا۔ مکتوب لکھا ہوا خواہ قرآن میں ہو یا کسی دیوار وغیرہ پر۔



کسے گزشت نماز فاسد نشود اگرچہ گزرنده زن باشد یا سگ یا خر لیکن اگر عاقلے گزشتہ

غزرنده تو نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ غزرنے والی عورت ہو یا کتا یا گھوڑا ابتداء اگر کوئی عاقل غزرنے کا تو گزرنے

گزرنده عاصی شود مگر وقتیکہ دکان بلند باشد بہ قسمے کہ سہرا و مقابل پائے مصلی نشود و

والا گنہگار ہوگا ابتداء اگر دکان بلند ہو اس طرح کہ اس کا سہرا نماز پڑھنے والے کے پاؤں کے بھی مقابل نہ ہو تو

سنت آنست کہ پیش خود مصلی در صحرا و بر سر راہ سترہ قائم کند بطول یک ذراع و

گنہگار نہ ہوگا مسنون یہ ہے کہ صحرا میں اور بر سر راہ نماز پڑھنے والا اپنے سامنے سترہ یعنی ایک ہاتھ لپی و

پرسی یک انگشت و قریب خود مقابل ابروئے راست یا چپ کند و نہادین سترہ و

اوجہی اور ایک انگشت کے قریب موئی آزاد قائم کرے اور اسے اپنے دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل نصب کرے سترہ کے رکھنے

خط کشیدن فائدہ ندارد و سترہ امام قوم را کفایت می کند و گزرنده را اگر سترہ نباشد

اور خط بھیچنے سے کوئی فائدہ نہیں امام کا سترہ معتدلوں کے لیے کافی ہو جاتا ہے اور اگر سترہ نہ ہو

مصلی اگر گزشتن دفع کند بشارت یا تسبیح نہ بہر دو مسئلہ اگر نماز کند بر پارچہ

تو نماز پڑھنے والا غزرنے والے کو غزرنے سے اشارہ یا تسبیح کے ذریعے دے (سبحان اللہ وغیرہ کہیں) دونوں کے ذریعے نہ دے اگر دو تہہ والے کپڑے پہن

دو تہ کہ استراں نجس باشد اگر آں دو تہ مضرب نباشد نماز صحیح باشد و اگر مضرب باشد

نماز پڑھے اور استراں کا نجس ہو اگر وہ دو تہ سہلی ہوئی نہ ہوں تو نماز صحیح ہوگی اور سہلی ہوئی ہوں تو

صحیح نباشد و اگر بر پارچہ گسترانیدہ نماز کند کہ یک طرف نجس باشد نماز روا باشد

صحیح نہیں ہوگی اور اگر ایسے کپڑے کو پھیلا کر نماز ادا کرے کہ اس کا ایک کنارہ نجس ہو تو نماز اس پر جائز

از حرکت دادن طرف دیگر طرف متحرک شود یا نہ شود و اگر پارچہ دراز باشد یک طرف

ہوگی ایک کنارہ کو ہلانے سے دوسرا کنارہ ہلتا ہو یا نہ ہلتا ہو اور اگر کھڑا لب ہو اور اس کا ایک کنارہ

ازاں پوشیدہ نماز گزارد و طرف دیگر نجس بر زمین باشد اگر از تحرک مصلی طرف پارچہ

اڑد کہ نماز پڑھے اور دوسرا ناپاک کنارہ زمین پر ہو اگر نماز پڑھنے والے کی حرکت سے

کہ نجس است متحرک شود نماز روا نباشد و اگر متحرک نہ شود روا باشد مسئلہ مکروہ

نجس کنارہ ہلتا ہو تو نماز جائز نہیں ہوگی اور نہ ہلتا ہو تو نماز جائز ہوگی نماز میں

لے نہ شود لیکن نماز مکروہ ہو جائے گی۔ ملاحظہ فرمائیے اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا صاحب عقل ہے تو خود گزرنے والا گنہ گار ہوگا۔ نہ شود یعنی گزرنے والے کے بدن کا کوئی حصہ

نمازی کے کسی حصہ کے سامنے نہ پڑے۔ صحرا جنگل سترہ۔ وہ آؤ جو نمازی اپنے سامنے کر لیتا ہے۔ یہ آؤ کہ از کم ایک ہاتھ اوجہی اور ایک انگلی کے برابر ہونی چاہئے۔ لے کند۔ یعنی

سترہ بالکل بیٹھنے کے سامنے نہ رکھے۔ بلکہ دائیں بائیں کر رکھے۔ نہادین سترہ۔ یعنی سترہ نہ گاڑنا بلکہ زمین پر ڈال دینا۔ خط کشیدن۔ یعنی سترہ کی بجائے سامنے کھینچ لینا۔ بشارت۔

یعنی سر یا آٹھکھ کے اشارے سے۔ تسبیح۔ یعنی زمر سے سبحان اللہ کہ کر۔ گنہ مضرب۔ سہلی ہوئی۔ اگر پارچہ دراز۔ یعنی کپڑا اس قدر بڑا ہے کہ ناپاک کنارہ نہیں آدوسرے

پاک کنارے کو اڑد کہ نماز درست ہو جائے گی۔

است عبت کردن در نماز بہ پارچہ یا بدن اگر عمل قلیل باشد و اگر عمل کثیر است مفد

پڑے یا بدن سے ٹھنڈا اگر عمل قلیل ہو تو مکروہ ہے اور اگر عمل کثیر ہو تو نماز کو

است و سنگریزہ از موضع سجود یکھو کردن مگر در صورتی کہ سجود ممکن نباشد یکبار یا دو بار

فاسد کرنے والا ہے اور سنگریزے سجدہ سے جگہ سے ہٹانا مکروہ ہے لیکن اس شکل میں کہ سجدہ ممکن نہ ہو ایک یا دو بار

سنگریزہ دفع کند و مکروہ است انگشتان را مالیدہ و کشیدہ بہ آواز آوردن و دست بر

ہٹا سکتا ہے اور انگلیوں میں آواز دیکھنے کر آواز پیدا کرنا (پچھانا) اور ہاتھ کو کھ

تہی گاہ نہادن و بسوئے راست یا چپ رو آوردن اگر سینہ از سوئے قبلہ برنگردد و اگر

پر رکھنا اور چہرہ دائیں یا بائیں جانب کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ سینہ قبلہ سے نہ پھرا ہوا

برگرد نماز فاسد شود و مکروہ است اقعار یعنی بر سرین و پا زانو برداشتہ و دست بر زمین

ہو اور اگر سینہ قبلہ سے پھر جائے تو نماز فاسد ہوگئی اور مکروہ ہے افتاء یعنی سرین، پانچوں اور ٹھنڈوں کو کھڑا کر کے اور ہاتھ

نہادہ مثل سگ نشستن و ہر دو ذراع را در سجدہ بر زمین فرش کردن و جواب سلام

زمین پر ٹکا کر کھٹے کی طرح بیٹھنا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ زمین پر پچھانا اور سلام کا جواب

بدست کردن و چہار زانو بے عذر در فرض نشستن و پارچہ را برائے احتیاط خاک

ہاتھ سے دینا اور آلتی پالتی مادہ فرض نماز میں بلا عذر بیٹھنا اور ٹپسٹا مٹی سے بچاؤ کی خاطر

آلودگی چیدن و سدل ثوب یعنی پارچہ را بر سر و دوش انداختہ اطراف آن را جمع

اٹھانا اور کپڑا لٹکانا یعنی پکڑا سر اور کاندھے پر ڈال کر اس کے کنارے اکٹھا نہ

نہ کند و فرو گزارد و فاثرہ کردن باید کہ فاثرہ را دفع کند و سرفرا تا مقدور دفع کند و تمطی یعنی بدن

کرنا اور بوہنی چھوڑ دینا اور جمائی لینا مکروہ ہے۔ جمائی اور کھانسی اور انڈھائی یعنی بدن کو ٹھنڈا کرنے کی خاطر ٹھنڈی

را برائے دفع ماندگی کشیدن و چشم پوشیدہ داشتن بلکہ نظر در سجدہ گاہ دارد و مکروہ است کہ

انہیں سجدہ مکان روکنا چاہئے اور آنکھیں بند کر لینا مکروہ ہے بلکہ نگاہ سجدہ گاہ پر رہے اور سر کے بال

موئے سر را بالائے سر پیچیدہ گرہ دادہ نماز کردن بلکہ سنت آن است کہ

سر کے اوپر پھیٹ کر گرہ دے کر نماز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ مسنون یہ ہے کہ

موئے سر را داشته باشد موئے فرو ہشتہ باشد تا موئے ہم سجدہ کنند و ہم

اگر سر پر بال ہوں تو انہیں ٹکے ہوئے رہنے دے تاکہ بال بھی سجدہ کر میں اور یہ بھی

لہ محبت بیکار شغل کرنا سنگریزہ بٹکری یا کوئل اور چہرے پر سجدہ و شہادہ انگشتان را۔ یعنی انگلیاں ہٹا یا پچھانا۔ تہی گاہ۔ کرک۔ افتاء۔ یعنی کٹے کی طرح سرین پانچوں اور ہاتھوں کو زمین

پر رکھ کر اور ٹھنڈوں کو کھڑا کر کے بیٹھنا۔ بدست۔ ہاتھ اور سر سے بھی سلام کر دینا مکروہ ہے۔ چہار زانو۔ آلتی پالتی مادہ۔ بیٹھنا۔ سدل۔ رد مال یا چادر اوڑھ کر کھڑا کرنا۔ چوغہ۔

شیر دانی وغیرہ کا سین یا ہاتھوں میں ڈالے گا نہ صوف پر ڈالنا۔ فاثرہ۔ جمائی۔ سرخ یا کھانسی۔ تمطی۔ یعنی کھانسی یا کھانسی۔ تہی گاہ۔ سرخ یعنی بالوں کا جوڑا ہٹانا۔ فرو ہشتہ۔ ہٹانا۔ بال ٹکے ہوئے ہوں۔



مکروہ است نماز بر بہتہ سر گزاردن مگر بنا بر تذلل و انحسار و شمار کردن آیات و تسبیحات  
مکروہ ہے کہ نماز نئے سر پڑھی جائے البتہ اگر کمتر ثابت کرنا اور انحسار مقصود ہو تو مکروہ نہیں۔ آیات

بدست و نزد صاحبین مکروہ نیست و مکروہ است کہ امام تنہا در طاق مسجد باشد و  
تسبیحات ہاتھ پر گننہ مکروہ ہے صاحبین کے نزدیک مکروہ نہیں اور امام کا تنہا محراب میں کھڑا ہونا اور مقتدیوں کا باہر ہونا یا

مردم بیرون یا امام بر بلندی باشد و مردم ہمہ زیر و مکروہ است استادن پس صف  
یا امام کا ہنسی پر (ایک ہاتھ یا اس سے زیادہ) اور سب لوگوں کا نیچے کھڑا ہونا مکروہ ہے صف کے پیچھے

تنہا در صورتیکہ در صف فرجہ باشد و اگر فرجہ نباشد یک کس را از صف کشیدہ  
تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے جب کہ صف میں جگہ موجود ہو اور اگر جگہ نہ ہو تو ایک آدمی کو بھیج کر اسے ساتھ

با خود صف کند و مکروہ است پوشیدن پارچہ کہ در آں تصویر آدمی یا جانور باشد یا آنکہ  
صف میں کھڑا کرے اور ایسا کپڑا پہننا مکروہ ہے جس میں آدمی یا جانور کی تصویر ہو یا یہ کہ تصویر یا سر

تصویر بالائے سر باشد یا مقابلہ رویا بدست راست یا چپ باشد اگر زیر قدم یا پس  
کے اوپر یا چہرہ کے مقابلے میں یا دائیں بائیں ہو مکروہ ہے البتہ اگر پاؤں کے

پشت باشد مضائقہ ندارد و تصویر درخت و مانند آں مضائقہ ندارد و ہمچنین تصویر سر بر بیدہ  
نیچے یا پیٹ کے پیچھے ہو تو مضائقہ نہیں درخت یا اس کے مانند (طیزی روح) کی تصویر میں مضائقہ نہیں اسی طرح بے سر

و قتل مار و کژدم در نماز مکروہ نیست و نہ آنکہ امام در مسجد باشد و مسجدہ در طاق مسجد کند و  
کی تصویر کا حکم ہے بحالت نماز سانپ اور بچھو کو مارنا مکروہ نہیں ہے اور نہ اس میں کوئی کراہت ہے کہ امام مسجد میں محراب سے باہر ہو اور

نیز مکروہ نیست نماز خواندن بہ طرف پشت مردیکہ سخن می کند و بسوئے مصحف یا  
مسجد محراب میں کہے ایسے شخص کی پیٹھ کی جانب نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے جو باتوں میں مشغول ہو قرآن پاک یا مشک

شمشیر آویزاں یا بسوئے شمع یا چراغ۔

ہوئی تلوار یا غص یا چراغ کی جانب (جبکہ ان میں سے کوئی چیز قبلہ رخ ہو) نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔

فصل۔ مریض اگر قدرت بر قیام نہ داشتہ باشد یا خوف زیادت مرض بود

مریض کو اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ ہو یا بیماری بڑھنے کا اندیشہ ہو

لے تذلل و انحسار۔ یعنی نماز کی حالت میں اپنی ذلت اور انحساری ظاہر کرنا۔ طاق مسجد۔ محراب۔ بلند۔ یعنی ایک ہاتھ کی بلندی۔ فرجہ۔ کشادگی۔ با خود صف کند۔  
یعنی اگلی صف ایک آدمی کو پیچھے ہٹا کر صف بنائے۔ بعض فقہاء اس کو ضروری نہیں سمجھتے۔ بالائے سر غرضیکہ جس صورت میں تصویر کی تعلیم ہوتی ہو مثلاً مانند آں۔ یعنی  
بلے جان چیز کی تصویر۔ سر بر بیدہ۔ یعنی ایسا کوئی عضو نہا ہوا جس کے بدن زندگی ناممکن ہو۔ مار سانپ۔ کژدم۔ بچھو۔ مکروہ نیست۔ خواہ کتنا ہی عمل کرنا پڑے اور رخ بھی قبلہ  
سے پھر جائے۔ بسوئے مصحف۔ یہ چند صورتیں ایسی ہیں کہ بعض فقہاء ان کی کراہت کے قائل ہیں لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کراہت نہیں مانتے۔ خوف۔ خواہ مرض  
پڑھنے کا ہو یا اس کا کہ مرض دیر میں اچھا ہوگا۔

نماز نشست گزار دو رکوع و سجود بجا آورد و اگر قدرت بر دو رکوع و سجود نہ داشتہ باشد و

تو بیٹھ کر نہ پڑھے اور دو رکوع و سجود کرے اور اگر رکوع و سجود پر قادر نہ ہو

قدرت بر قیام داشتہ نزد امام اعظم مفتی بہ آنست کہ نشست نماز گزار دن او را

کھڑا ہو سکتا ہو تو امام ابوحنبلہ کے نزدیک اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا کھڑے ہو کر

بہتر است از استادہ گزاردن پس نشست نماز گزار دو اشارہ رکوع و سجود بسر کند و

پڑھنے سے بہتر ہے پس بیٹھ کر نماز پڑھے اور دو رکوع و سجود کا اشارہ کرے اور

اشارہ سجود پست تر کند از رکوع و اگر استادہ نماز گزار دو اشارہ کند ہم جائز است و

سجود کا اشارہ رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا کرے اور اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور اشارہ کرے تب بھی جائز ہے اور

نزد فقیر باوجود قدرت بر قیام قیام ترک نہ کند و اگر قدرت بر قیام و رکوع و سجود نہ داشتہ باشد نشست نماز

مصنف کے نزدیک کھڑے ہونے پر فائدہ ہے تو قیام ترک نہ کرے اور قیام و رکوع و سجود پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر نماز

گزارد و اشارہ کند و اگر قدرت نشستن بہ نہ داشتہ باشد بر قفا نماز گزار دو ہر دو پائے سوئے قبلہ

ادا کرے اور اشارہ کرے اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہ ہو تو پست لیٹ کر نماز پڑھے اور دونوں پاؤں قبلہ کی طرف کرے

کند یا بر پہلو گزارد و رو بسوئے قبلہ کند و اشارہ کند بسر و اگر اشارہ بسر برائے رکوع

یا کروٹ سے نماز ادا کرے اور پھر قبلہ رخ کرے سر سے اشارہ کرے اور دو رکوع و سجود کے لیے سر سے اشارہ کرنے پر

و سجود مقدور نہ باشد نماز را موقوف دارد تاکہ قدرت اشارہ حاصل شود و اگر دریں عصر

موقوف نہ ہو تو نماز اس وقت تک موقوف رکھے کہ سر سے اشارہ کرنے پر قدرت حاصل ہو جائے اگر

بمیر و عاصی نہ باشد و اگر در میانہ نماز بیمار شد حسب مقدور خود نماز تمام کند۔

اس عرصہ میں انتقال ہو جائے اس (نماز کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگا اگر دوران نماز بیمار ہو جائے تو اپنی استطاعت کے مطابق نماز پوری کرے۔

مسئلہ اگر مریض نماز نشست می کرد بار رکوع و سجود و در میانہ نماز قادر شد بر قیام

اگر بیمار بیٹھ کر رکوع اور سجود کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو کہ دوران نماز (افتاح کی وجہ سے) کھڑے ہونے پر قادر ہو

استادہ شدہ ہماں نماز را تمام کند و نزد امام محمد نماز را از سر گیرد و اگر مریض نماز با اشارہ

جائے تو وہ نماز کھڑے ہو کر پوری کرے اور امام محمد کے نزدیک نماز نئے سرے سے پڑھے اگر بیمار اشارہ سے نماز پڑھ رہا

می کرد و در میانہ نماز بر رکوع و سجود قادر شد باتفاق نماز از سر گیرد۔

ہو اور دوران نماز رکوع اور سجود پر قادر ہو جائے تو باتفاق نماز نئے سرے سے پڑھے

لے نشست۔ جو کہ اس صورت میں رکوع و سجود کی کیفیت زمین سے زیادہ قریب ہوگی۔ مفتی بہ۔ وہ قول جس پر فتویٰ دیا گیا ہو فقیر۔ یعنی مصنف رحمۃ اللہ علیہ۔ نہ کند۔

بلکہ کھڑے ہو کر رکوع و سجود کے اشارے سے نماز پڑھے۔ اشارہ کند۔ یعنی سجود کے لیے رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا۔ بر قفا۔ چٹ لیٹ کر۔ بر پہلو۔ کروٹ سے۔ موقوف دارد

نماز پڑھنا ملتوی کر دے۔ حسب مقدور۔ جس طرح بھی پڑھ سکے۔ بیٹھ کر یا لیٹ کر۔



**مسئلہ۔** ہر کہ بیہوش شد یا دیوانہ گشت یک شبانہ روز قضا کند و اگر زیادہ از شبانہ

جو شخص پامل یا بیہوش ہو جائے اگر یہ دیوانہ یا بیہوشی ایک دن ایک رات رہے تو فوت شدہ نمازوں کی قضا کرے و اگر ایک دن

روز یک ساعت ہم گزشت قضا واجب نہ شود و نزد محمدؐ تاکہ نماز ششم را وقت

بارت سے ایک ساعت بھی زیادہ گزر جائے تو قضا واجب نہ رہے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک تا وقتیکہ چھٹی نماز

در نیامدہ باشد قضا واجب شود۔

کا وقت نہ آجائے قضا واجب ہوگی۔

**فصل۔** شخصے کہ از خانہ خود برآید و از عماراتِ شہر خارج شود بہ نیتِ سفر سہ مرحلہ

کوئی شخص گھر سے نیت سفر کر کے شہر کی عمارتوں سے تین منزل دور نکل جائے یا انگریزی حساب سے

ہر مرحلہ شانزدہ کروہ ہر کروہ چہار ہزار قدم۔ آں شخص فرض تہ چہارگانہ را

یہ ۲۸ میل ہے جو سفر شہر کی ادنیٰ مقدار ہے، ہر منزل ٹولہ کر دیکھ کر ہوتی ہے اور ہر کروہ چار ہزار قدم کی مسافت کے بقدر ہوتا ہے تو وہ شخص فرض کی چار رکعات کی

دو گانہ گزارد و اگر چہار رکعت کرد پس اگر بر دو رکعت قعدہ کرد نماز ادا شود۔

بجائے دو ادا کرے اور اگر وہ چار رکعت اس طرح پڑھے کہ دو رکعات کے بعد قعدہ کر لیا تو نماز ادا ہوگئی۔

**دو رکعت فرض و دو رکعت نفل** شود بسببِ آمیزشِ نفل با فرض بزہ کار باشد و

دو رکعت فرض اور دو رکعت نفل اور فرض کے ساتھ نفل ملانے کے باعث گنہگار ہوگا اور

اگر سہواً ایں چنین کرد بسببِ تاخیر سلام سجدہ سہو کند و اگر بر دو رکعت نہ نشستہ است

اگر ایسا سہواً ہوا تو سلام پھیرنے میں تاخیر کے باعث سجدہ سہو کرے اور اگر دو رکعات کے بعد نہیں بیٹھا تو اس کے

فرض او تباہ شد و ہر چہار رکعت نفل شد و سجدہ سہو کند مسئلہ حکم سفر باقی است

فرض ادا نہیں ہوئے اور وہ چاروں رکعات نفل ہو گئیں اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرے سفر کا حکم اس وقت تک

تا وقتیکہ داخل وطن اصلی خود شود یا نیتِ اقامتِ پانزدہ روز یا زیادہ ازاں

باقی ہے جب تک کہ وطن اصلی میں داخل نہ ہو جائے یا کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی

لے شہادۂ روزہ چوبیس گنتے نزدیک یعنی امام محمد صاحب کے نزدیک قضا ہوگی جب چھٹی نماز کا وقت آجائے گا مگر اگر دن کے دس بجے آدمی بیہوش ہوا اور لگے روز لگا رہے ہوں میں آیا تو وہ سب

اماموں کے نزدیک اس پرانے پانچ نمازوں کی قضا ضروری نہ ہوگی۔ امام محمد صاحب کے نزدیک ضروری ہوگی۔ امام محمدؐ کے نزدیک قضا جب ساقط ہوگی جب ٹھہرے ابتدائی وقت میں بھی وہ بیہوش رہا ہو

تو مرحلہ منزل۔ شانزدہ۔ سولہ۔ کروہ۔ چار ہزار قدم کی مسافت۔ وہ مسافت جس کے سفر میں شریعت نے سہولتیں دی ہیں۔ انگریزی حساب سے ۲۶ میل اور بعض علماء کے نزدیک ۲۸ میل ہے۔ فقہ میں جن

مسافتوں کا ذکر آیا ہے ان کی تشریح یہ ہے۔ بریدہ۔ چار فرسخ کا ہوتا ہے۔ فرسخ ۳ میل کا ہوتا ہے۔ میل ایک ہزار اربع کا ہوتا ہے۔ باغ چار ذراع کا ہوتا ہے۔ ذراع چوبیس انگلیوں کا ہوتا ہے۔ انگلی

وہ معتبر ہوگی جس کی چڑائی جو کے چھ دانوں کی چڑائی کے برابر ہو جب کہ ان دانوں کو اس طرح رکھا جائے کہ ایک کی میٹھ دوسری کی پشت سے ملی ہوئی ہو۔ جو۔ وہ معتبر ہوگا جس کی چڑائی چرخ کے

چھ بالوں کی چڑائی کے بقدر ہو۔ تہ چار گانہ۔ چار رکعتیں۔ دو گانہ۔ دو رکعتیں۔ آمیزش۔ چکر فرض کا سلام پھیرنے سے قبل نفل شروع ہوگئی۔ بزہ کار گنہگار۔ ایں چنین۔ یعنی دو رکعتوں کی بجائے

چار رکعتیں پڑھیں۔ تباہ شد۔ یعنی فرض ادا نہ ہوں گے۔ وطن اصلی۔ وہ وطن ہوگا جہاں انسان کی سکونت ہو۔ وطن اقامت وہ آبادی کہلائے گی جہاں کم از کم پندرہ یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے

کی نیت کر لی ہو۔

ازاں کند در شہر یا در دہے و نیت اقامت در صحرا معتبر نیست و گنائیکہ ہمیشہ در صحرا می

نیت کرے اور صحرا میں اقامت (ٹھہرنے کی) نیت قابل اعتبار نہیں جو لوگ ہمیشہ صحرا (جنگل) میں رہتے

مانند و جائے اقامت نمی کنند مگر چند روز آہنہا ہمیشہ نماز اقامت می خواندہ

ہیں اور کسی جگہ چند روز سے زیادہ نہیں ٹھہرتے وہ ہمیشہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھیں گے

باشند مگر وقتیکہ قصد کنند دفعۃً واحدۃً سفر چہل و ہشت کردہ و مسافر اگر اقتدائے

اہلستہ اگر وہ کسی وقت ایک دم ۲۸ میل سفر کی نیت کریں تو قصر کرے گے۔ مسافر اگر مقیم کے پیچھے نماز

مقیم کند در وقت بروے چہارگانہ لازم شود و بعد گزشتن وقت یعنی در قضا مسافر را

ادا کرے تو اس پر چار رکعات لازم ہیں گی اور نماز کا وقت گزرنے کے بعد یعنی قضا میں مسافر کے

اقتدائے مقیم صحیح نیست و مقیم را اقتدائے مسافر ہم در وقت و ہم بعد وقت در

لئے مقیم کی اقتدا صحیح نہیں ہے اور مقیم کو مسافر کی اقتدا میں بھی اور وقت کے بعد قضا میں

قضا صحیح است اہام مسافر دوگانہ خواندہ سلام دہد و مقدمی مقیم برخاستہ چہار

بھی صحیح ہے مسافر اہم دو رکعات پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقدمی مقیم اٹھ کر چار رکعات

رکعت تہم کند مسئلہ۔ وطن اصلی بوطن اصلی باطل شود نہ بسفر و نہ بوطن

پوری کرے۔ وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے سفر اور وطن اقامت

اقامت و وطن اقامت ہم بوطن اقامت باطل شود و ہم بوطن اصلی و ہم بسفر۔

سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے بھی اور وطن اصلی اور سفر سے بھی باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ۔ فائتہ حضرت را در سفر چہارگانہ گزارد و فائتہ سفر را در حضر دوگانہ گزارد۔

وہ نماز جو مقیم ہونے کی حالت میں فوت ہوئی ہو سفر میں قضا کرے ہوئے چار پڑھے اور سفر میں فوت شدہ نماز اقامت پڑھنے کے دو پڑھے

مسئلہ۔ در سفر معصیت نزدائکہ ثلثہ قصر و انباشد و نزدائکہ اعظم رواست افطار

وہ سفر جو کسی معصیت کی خاطر ہو تینوں اماموں کے نزدیک اس میں قصر جائز نہ ہوگا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک روزہ

روزہ و واجب است قصر نماز۔ مسئلہ۔ در نیت اقامت سفر نیت مقبوع معتبر است

افطار کرنا جائز اور نماز کا قصر واجب ہے اقامت اور سفر کی نیت میں جس کے باعث سفر ہو اس کا اعتبار

نہ کسائیکہ۔ جیسے کہ خانہ بدوش قریں۔ دفعۃً واحدۃً یک بارگی۔ مقیم۔ جو مسافر نہیں ہے۔ در وقت یعنی نماز ادا کرنے میں نہ سلام دوم۔ سلام پھیرنے۔ تمام نہ۔ لیکن ان دو

کوتوں میں قراۃت نہ کرے۔ وطن اقامت یعنی اگر کسی جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی وجہ سے نماز پوری پڑھ رہا تھا۔ اگر وہ اس سے سفر کو چلا جائیگا۔ اب جب دوبارہ اس جگہ لگے

گا تو اس کو وطن اقامت اس وقت تک نہ قرار دیا جائے گا جب تک دوبارہ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تن فائتہ۔ وہ نماز جو قضا ہو چکی ہے۔ سفر معصیت۔ وہ سفر جو کسی

گناہ کر کے کے لئے کیا جا رہا ہے۔ مثلاً چوری، ڈکیتی وغیرہ۔ ایسے سفر میں امام صاحب کے علاوہ دوسرے اماموں کے نزدیک سفر کی سہولتیں حاصل نہ ہوں گی وہ نماز

بھی پوری پڑھے گا اور اس کو روزہ بھی رکھنا ہوگا۔ مکہ مقبوع۔ یعنی جس کی وجہ سے سفر ہو رہا ہے۔



یعنی امیر و سید و شوہر نہ نیت تابع یعنی لشکری و عہد و زوجہ۔

ہے مثلاً (امیر سردار سید آقا) اور شوہر تابع کی نیت کا اعتبار نہیں جیسے سپاہی اور غلام اور بیوی

مسئلہ در نماز جمعہ برائے صحت ادائے جمعہ و سقوط ظہر از مصلیٰ جمعہ شش چیز

نماز جمعہ میں جمعہ کی نماز صحیح ہونے اور نماز ظہر نماز جمعہ پڑھنے والے کے ذمہ سے ساقط ہونے کی چھ

شرط است یکے مصر یعنی شہر کے کہ دران حاکم و قاضی باشد یا نواح مصر کہ

شرطیں ہیں (۱) شہر کہ وہاں حاکم اور قاضی ہو یا اطراف شہر اقصائے

برائے حوائج اہل مصر مہیا باشد پس در دیہات نزد امام اعظم جمعہ جائز نیست و

مصر کردہ اہل شہر کی ضروریات کے لیے ہوتا ہے لہذا گاؤں (چھوٹے گاؤں) میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جمعہ جائز نہیں اور

نزد شافعی و اکثر ائمہ در دیہات جمعہ جائز است و در نواح مصر جائز نیست۔ دوم حضور

امام شافعیؒ اور اکثر ائمہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز ہے اور اطراف شہر میں جائز نہیں (۲) بادشاہ

بادشاہ یا نائب او و ایں نزد اکثر ائمہ شرط نیست۔ سوم وقت ظہر۔ چہارم خطبہ۔

یا اس کے نائب کی موجودگی یہ اکثر ائمہ کی نزدیک شرط نہیں (۳) ظہر کا وقت (۴) خطبہ

مسئلہ نزد ابی حنیفہ خطبہ مقدار یک تسبیح کفایت می کند و نزد صاحبین فرض است

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ (شرط کی ادائیگی کے لیے) ایک تسبیح کے بقدر بھی کافی ہوتا ہے امام ابو یوسفؒ اور

کہ ذکر طویل باشد و دو خطبہ خواندن مشتمل بر حمد و صلوٰۃ و تلاوت قرآن و وصیت م

امام محمدؒ کے نزدیک طویل ذکر فرض ہے اور دو خطبے پڑھنا جو حمد و صلوٰۃ اور تلاوت قرآن پرستی ہوں خاص طور پر

مسلماناں را و استغفار برائے نفس خود و برائے مسلماناں نزد اکثر ائمہ فرض است و

مسلمانوں کو وصیت اور اپنے تمام مسلمانوں کے لئے استغفار اکثر ائمہ کے نزدیک فرض ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

نزد امام اعظم سنت است و ترک آں مکروہ پنجم جماعت است و اں نزد شافعی و

مسنون ہے اور ان کا ترک کرنا مکروہ ہے (۵) جماعت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ

احمدؒ چہل کس می باید و نزد ابی حنیفہؒ سہ کس سوائے امام و نزد ابی یوسف دو کس

کے نزدیک جماعت جمعہ میں چالیس آدمی ہونے چاہئیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام

سوائے امام مسئلہ اگر در میانہ نماز مردم جماعت بگوزیند و عدد جماعت نماذ

کے علاوہ دو آدمی ہونے شرط ہیں اگر دوران نماز مقدس جگہ جاییں اور جماعت کی مقررہ و مشروط تعداد باقی نہ رہے تو

نہ آتیہ جو دس کے دو چہرے کرنا ہے عبد غلام۔ نواح مصر شہر کے اطراف۔ حوائج۔ ضروریات حضورؐ موجودگی کے مقدار یک۔ یعنی امام صاحب کے نزدیک جمعہ کی خطبہ میں سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہہ دینے سے بھی شرط پوری ہو جائے گی اگر چہ اس قدر چھوٹا خطبہ مکروہ ہے یعنی خطبہ کی کم القیات کے برابر ہو یا ضروری ہے۔ صلوٰۃ۔ درود۔ دو خطبہ۔ دوسرے خطبہ کو پہلے سے آہستہ پڑھنے و دہرانے خطبوں کے درمیان تین آیتوں کی بقدر میٹھے۔ چہل کس۔ یعنی جو کی جماعت میں۔ ہم آدمی ضروری ہیں۔ سوائے امام۔ یعنی مع امام کے تین ہو جائیں۔

جمعہ امام و باقی ماندہ ہا فاسد شود و ظہر از سر گیرند۔ ششم اذان عام۔ مسئلہ نماز جمعہ

امام اور باقی ماندہ کی نماز جمعہ فاسد ہوگئی اور وہ ظہر کی نماز از سر نو پڑھیں (۱۴) عام اجازت علیہ جوہ کی نماز

بر طفل و بندہ و زن و مسافر و مریض واجب نیست و ہمچنین بر نابینا نزد امام اعظم اگرچہ

بچہ (نابالغ) غلام اور عورت اور مسافر اور مریض پر واجب نہیں ہے اور اسی طرح نابینا پر جمعہ امام ابوحنیفہ کے

اور اقامت میسر شود و نزد ائمہ ثلاثہ اگر قاعد میسر شود جمعہ بر نابینا واجب باشد و الا

نزدیک قاعد (راہبر) میسر ہونے کی صورت میں بھی واجب نہیں باقی تینوں اماموں کے نزدیک اگر قاعد میسر ہو تو نابینا پر نماز جمعہ واجب ہوگی ورنہ

نہ و بر بندہ نزد احمد جمعہ واجب است مسئلہ۔ اگر بندہ یا مریض یا مسافر نماز

نہیں۔ اور امام احمد کے نزدیک غلام پر جمعہ واجب ہے اگر غلام یا بیمار یا مسافر شہر میں

جمعہ در مصر بگزارند جمعہ ادا شود و ظہر ساقط گردد۔ مسئلہ۔ کسے کہ خارج مصر می باشد

نماز جمعہ پڑھیں تو جمعہ ادا ہوگیا اور نماز ظہر ان کے ذمہ سے ساقط ہوگئی کوئی شخص شہر سے باہر ہو اگر وہ

اگر اذان جمعہ شنود بروے حضور جمعہ لازم است مسئلہ۔ بندہ و مریض و مسافر اگر

جمعہ کی اذان سنتا ہے تو اس پر نماز جمعہ کے لئے حاضر ہونا ضروری ہے غلام اور بیمار اور مسافر کو اگر

در جمعہ امام گیرند روا باشد مسئلہ۔ اگر جماعت مسافران در مصر نماز جمعہ گزارند و در آنہا

جمعہ میں امام بنائیں تو جائز ہوگا اگر مسافروں کی جماعت شہر میں نماز جمعہ ادا کرے اور نمازوں میں وہاں

مقیم کسے نباشد نزد امام اعظم جمعہ صحیح باشد و نزد امام شافعی و احمد تاکہ چہل کس

کوئی مقیم نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جمعہ صحیح ہوگا اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تا وقتیکہ

حق مقیم صحیح نباشد جمعہ روا نباشد مسئلہ۔ غیر معذور اگر پیش از جمعہ ظہر گزارد

چالیس آدمی آزاد مقیم آواز نہ دیں تو جمعہ جائز نہ ہوگا غیر معذور (مستمند) اگر نماز جمعہ سے قبل ظہر پڑھے تو نماز ظہر

ظہر ادا شود باکراہت تحریم پستر اگر برائے جمعہ سعی کرد و امام از جمعہ ہنوز فارغ نہ

ہو کراہت تحریمی ادا ہوگی اس کے بعد اگر وہ نماز جمعہ کے واسطے سعی کرے اور امام ابھی تک جمعہ سے فارغ نہ

شدہ بود ظہر باطل شد پس اگر جمعہ را یافت بہتر والا ظہر باز گزارد و نزد صاحبین اگر

ہو یا ہو تو اس کی نماز ظہر باطل ہوگئی لہذا اگر اسے نماز جمعہ مل جائے تو بہتر ورنہ نماز ظہر از سر نو پڑھے امام ابووسف اور امام محمد

سے فاسد نہ ہو۔ جب کہ امام کے ساتھ تین نمازی بھی باقی نہ رہیں اور امام نے پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو۔ ظہر از سر نو گیرند۔ یعنی جو کی نماز تو ذکر ظہر کی پڑھیں۔ اذان

عام۔ یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شرکت کی اجازت ہو۔ بندہ۔ غلام۔ قاعد۔ یعنی ہاتھ پکڑنے والے یا نابالغ۔ غیر ساقط گردد۔ یعنی ظہر کی نماز ان کے ذمہ باقی نہ رہے گی کیونکہ

یعنی شہر سے باہر کے ان لوگوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہے جن کو اذان کی آواز پہنچ سکتی ہو۔ روا باشد۔ چونکہ جو پڑھنے سے وہ بھی فرض ہی ادا کرے ہیں۔ حق مقیم۔ یعنی

آزاد باشندے جو گرمی سردی میں وہاں سے بلا ضرورت سفر نہ کرتے ہوں۔ غیر معذور۔ یعنی جو زمین ہے نہ مسافر۔ سعی کرد۔ یعنی جمعہ کے پہلے روانہ ہوا۔ والا۔ یعنی جمعہ

اس کا باطل ہوگیا اب ظہر کی نماز پڑھے۔

علیہ یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شریک ہونے کی عام اجازت ہو۔



جمعہ را در نیاید ظہر باطل نہ شود مسئلہ معذور و مسجون را روز جمعہ نماز ظہر بجماعت

کے نزدیک اگر جمعہ نہ ملا تو ظہر کی نماز باطل نہیں ہوتی معذور اور قیدی کو جمعہ کے دن ظہر بجماعت ادا کرنا

گزاردن مکروہ است مسئلہ ہر کہ امام را در جمعہ در تشہد یا در سہو دریافت و

مکروہ ہے جو شخص امام کے ساتھ جمعہ کی نماز تشہد یا سجدہ سہو میں یا کمر نماز میں

داخل نماز شد بعد سلام امام دو رکعت جمعہ تمام کند و نزد محمد اگر از رکعت ثانیہ

شریک ہو جائے وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد جمعہ کی دو رکعات پوری کرے امام غلطی کے نزدیک اگر دوسری رکعت

ارکوع نیافتہ است چہار رکعت ظہر برہماں تحریمہ تمام کند مسئلہ چوں جمعہ را اذان اول

کا رکوع دہی نہ ملا ہو تو اسی تحریمہ سے ظہر کی چار رکعات پوری کرے جملہ کی پہلی اذان کے

گفتہ شود سنی واجب گردد و بیع حرام شود و چوں امام برآید برائے خطبہ سخن گفتن و

ساتھ سنی (چنانچہ اور نماز کی تیاری کرنا) واجب ہے اور بیع (غریب و فروخت) حرام ہو جاتی ہے امام خطبہ کے لئے آجائے تو ٹھنٹھو

نماز گزاردن ممنوع باشد تاکہ از خطبہ فارغ شود و چوں امام بر منبرہ نشیند اذان دوم

کرنا نماز پڑھنا منزع ہے یہاں تک کہ امام خطبہ سے فارغ ہو جائے امام منبر پر پہنچے تو دوسری اذان اس

رو بروئے او گفتہ شود و مردم بسوئے او متوجہ شوند و چوں خطبہ تمام کند اقامت گفتہ

کے سامنے کھڑے ہوئے اور لوگ اس کی جانب متوجہ ہوں اور خطبہ پورا ہونے پر اقامت بھی

شود مسئلہ در نماز جمعہ سورۃ جمعہ و منافقون خواندن منون است و بروایت

جائے نماز جمعہ میں سورۃ جمعہ اور سورۃ منافقون پڑھنا سنت ہے اور ایک روایت کی

سَبِّح اسْمَ وَهَلْ اَتَتْكَ مسئلہ در شہر چہند جا جمعہ جائز است و بروایت از امام

دو سے سب اسم اور هل ائتک پڑھنا سنت ہے ایک شہر میں چند جگہ جمعہ جائز ہے اور امام ابو حنیفہ کی ایک

اعظم سوائے یک جا جائز نیست و اگر چند جا جمعہ گزاردہ شود اول صحیح باشد نہ بعد آں و

روایت کی دو سے ایک جگہ کے علاوہ جائز نہیں اگر چند جگہ جمعہ پڑھا گیا تو پہلا صحیح ہوگا اور اس کے بعد کما صحیح

مروی از ابو یوسف آن است کہ در میانہ شہر اگر نہر جاری باشد ہر دو جانب آں دو

نہ ہوگا امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ شہر کے بیچ میں اگر نہر جاری ہو تو اس کے دونوں طرف (یعنی) دو

مٹھون قیدی ہو کر امام کے سلام پھیرنے سے قبل تحریری نماز میں بھی امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہے تو جو کی نماز کچھ کہ باقی نماز پڑھے۔ نزدیک امام محمد صاحب کے نزدیک جمعہ کی

نماز جب بھی جائے گی جب کہ امام کے ساتھ کم از کم دوسری رکعت کو شریک ہو کر امام کے بعد کی نماز کو ظہر سمجھ کر پڑھے نہ سنی یعنی جو کی نماز کے لیے چل پڑنا۔ بیچ غریب و فروخت نیز

نہ منزع باشد۔ ہر وہ چیز بھی نہ کرے جو نماز کی حالت میں نہیں کی جاسکتی۔ اذان دوم۔ وہ اذان جو خطبہ متصل پڑھی جاتی ہے۔ خطبہ کے زمانہ میں صرف ہی اذان تھی۔ حضرت عثمان کے

زمانہ میں صلیب کے شہر سے پہلی اذان شروع ہوئی ہے۔ مترجم ٹونڈ۔ یعنی اپنی جگہ بیٹھیں رہیں اور رُخ امام کی طرف کریں۔ چند جا۔ اس سلسلہ میں چند روایتیں ہیں (۱) ایک شہر میں مطلقاً

چند جگہ جمعہ جائز ہے (۲) ایک شہر میں صرف ایک جگہ جمعہ جائز ہے (۳) بڑے شہر میں دو جگہ جمعہ جائز ہے (۴) بڑے شہر میں جب کہ درمیان میں کوئی بڑی نہر جاری ہو دو

جگہ جمعہ جائز ہے

جمعہ خواندن جائز است۔

جو پڑھا جب نزل ہے

مسئلہ در نماز ہائے واجبہ۔ سوائے نماز پنجگانہ دیگر نماز نزدیک اکثر ائمہ واجب نیست

واجب نمازوں میں پنجگانہ نمازوں کے علاوہ اور کوئی نماز اکثر ائمہ کے نزدیک واجب نہیں

ونزد امام اعظم و ترہم واجب است و عید الفطر و عید الاضحیٰ نیز واجب

اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب نہیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز عید الفطر اور عید الاضحیٰ بھی واجب ہیں

است و نزد غیر ادا میں ہر سہ نماز سنت است مسئلہ۔ وتر سہ رکعت است نزد

اور امام ابوحنیفہ کے علاوہ کے نزدیک یہ تینوں سنت ہیں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایک سلام

امام اعظم بیک سلام در ہر سہ رکعت فاتحہ و سورۃ خواندن و بعد قراءت پیش از

کے ساتھ وتر کی تین رکعات ہیں تینوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ ادر قراءت کے بعد رکوع سے

رکوع در رکعت سوم قنوت خواند تمام سال و نزد شافعی قنوت در نصف اخیر رمضان

پہلے تیسری رکعت میں دعائے قنوت سارے سال پڑھے اور امام شافعی کے نزدیک قنوت رمضان شریف کے نصف

سنت است و قنوت نزد اکثر ائمہ بعد رکوع در قنوت مسنون است مسئلہ۔ قنوت در

اخیر میں مسنون ہے اور قنوت اکثر ائمہ کے نزدیک رکوع کے بعد قنوت میں (رکوع سے کھڑے ہو کر) مسنون ہے نماز فجر میں

نماز فجر بدعت است و نزد شافعی سنت و مستحب آن است کہ در رکعت اولیٰ از وتر سبچ

قنوت بدعت ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور مستحب یہ ہے کہ وتر کی پہلی رکعت میں سبچ

اسم و در رکعت دوم قل یا ایہا الکافرؤن و در رکعت سوم قل هو اللہ احد خواند مسئلہ۔

اسم اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرؤن اور تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھے مسئلہ

نماز عید را شرائط و وجوب و ادا مثل نماز جمعہ است مگر آنکہ خطبہ در اہل شرط

نماز عید کے واجب ہونے اور ادا کی شرطیں نماز جمعہ کی مانند ہیں البتہ نماز عید میں خطبہ شرط

نیست بلکہ دو خطبہ مثل جمعہ بعد نماز عید مسنون است در اہل خطبہ مناسب آن روز

نہیں بلکہ جو کی طرح دو خطبے نماز عید کے بعد مسنون ہیں ان خطبوں میں اس دن کے مناسب

لے وتر ہم امام صاحب کے نزدیک وتر عید میں بھی واجب ہے۔ دوسرے امام اس کو سنت مانتے ہیں۔ بیک سلام۔ یعنی مغرب کی نماز کی طرح لے قنوت خواند۔ یعنی ناکارہ سورت پڑھنے کے بعد

تیسرے غزیر کی طرح اچھے اچھے اور بھراٹھ باندھ کر دعا پڑھے۔ حضرت ابن مسعود وال دعاتے قنوت اللہم انا نستعینک الخ تو شہر ہے کہ ایک دوسری دعا بھی امام بیت کی کتابوں

مذکور ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن رضی اللہ عنہما سے کہیں تھی اور وہ یہ ہے اللہم اہلہ فی من ہدیت و دعا فی من عافیت و توکلت فی من توکلت

و باسراک فی من اعطیت و فی من شرف ما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک و انک لا یدل من و الیت و لا یبیر من عادیث نبائک رکعت ربنا و

تک الیت نستغفرک و نتوب الیک لے قنوت۔ یعنی رکوع کے بعد جب کھڑا ہوا۔ خطبہ۔ ہند ابدوں خطبہ کے بھی نماز ہو جائے گی۔ اگرچہ مکمل ہو۔



احکامِ صدقہ فطریا احکامِ اُضحیۃ و تبکیرات تشریق بیان کند مسئلہ۔ روزِ عید الفطر

صدقہ فطر یا قربانی کے احکام اور تبکیرات تشریق کے متعلق بیان کرے عید الفطر کے دن

سنت آنست کہ اول چیزے بخورد و صدقہ فطر دہد و مسواک کند و غسل کند و احسن ثياب

پیدا گاہ ہانے سے پہلے کوئی چیز کھا لینا اور صدقہ فطر دینا اور مسواک کرنا اور غسل کرنا اور موجود پکڑوں میں

پوشد و خوشبو استعمال نماید و تبکیر گوياں بہ مصلی رود لیکن جہر بہ تبکیر نہ کند و چوں آفتاب

سب سے اچھے کپڑے پہننا اور خوشبو استعمال کرنا اور تبکیر کتنے ہوئے عید گاہ جانا مسنون ہے مگر تبکیر زور سے نہ پڑھے

بلند شود و چشم خیرگی نماید ازاں وقت تا پیش از زوال وقت نماز عیدین است و چوں

اور جب آفتاب بلند ہو جائے اور سورج پر نگاہ نہ ٹھہر سکے اس وقت سے لے کر زوال سے پہلے پہلے تک عیدین کی نماز کا

نماز عید خواند بعد تحریمہ در رکعت اولی سہ تبکیر زوائد گوید و باہر تبکیر ہر دو دست

وقت ہے جب نماز عید پڑھے تو تحریمہ کے بعد پہلی رکعت میں تین تبکیریں زائد اور ہر تبکیر کے ساتھ دونوں ہاتھ

بردارد و بعد تبکیرات ثنا خواند و در رکعت دوم بعد قراءت پیش از رکوع سہ تبکیرات

اٹھائے اور تبکیرات کے بعد ثنا پڑھے اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد رکوع سے پہلے تین زائد تبکیریں

زوائد گوید و باہر تبکیر ہر دو دست بردارد پست تبکیر رکوع گوید ایں تبکیر رکوع در نماز

کے اور ہر تبکیر کے ساتھ دونوں ہاتھ اٹھائے پھر رکوع کی تبکیر کے یہ رکوع کی تبکیر نماز عید

عید واجب است اگر فوت شود سجدہ سہو لازم گردد و نماز عید اگر کسے ہمراہ امام

میں واجب ہے اگر فوت ہو جائے تو سجدہ سہو لازم ہوگا (متاخرین نے عیدین اور جمعہ کو مستثنیٰ کیا ہے کہ ان میں سجدہ

در نیابد آں راقضا نیست و اگر بہ عذرے نماز عید الفطر از امام و قوم فوت شود روز دوم

ادا نہیں کیا جاسکتا، اگر کسی شخص کو امام کے ساتھ نماز عید نہ ملے تو اسکی قضا نہیں ہے اگر عذر کی بنا پر عید الفطر کی نماز امام اور قوم (مسلمانوں)

اذا کنند نہ بعد ازاں و عید الاضحی را تاخیر تا دوازہم جائز است۔ مسئلہ۔

کی فوت ہو جائے تو دوسرے دن ادا کرے مگر اس کے بعد نہیں نماز عید الاضحیٰ باہر ۱۲ تک تاخیر اور عذر کی بنا پر ۱۲ تک جائز ہے مسئلہ

عید الاضحیٰ مثل عید الفطر است مگر آنکہ مستحب آنست کہ بعد نماز از

عید الاضحیٰ عید الفطر کی مانند ہے البتہ مستحب اس میں یہ ہے کہ نماز عید کے بعد

نہ اضحیہ قربانی۔ تبکیرات تشریق۔ وہ تبکیریں جو بقر عید کے بعد کی قربانی کے متعلق تشریح کی جاتی ہیں۔ اول۔ یعنی عید گاہ میں جانے سے قبل تاکہ روزے کو

شعبہ نہ بے صدقہ فطر دہد۔ اگر گھوسلے تو ایک سیر گیارہ چھٹا مک لے اور جو تین سیر چھٹا مک دینے ہوں گے۔ آفتاب۔ یعنی اس کے پاس جو بہترین کپڑے

ہوں۔ مصلی۔ عید گاہ۔ تبر۔ آواز بلند چھنا۔ چشم خیرگی نماید۔ یعنی سورج پر نگاہ جسم کے تبکیرات زوائد۔ چونکہ تبکیریں عام نمازوں میں نہیں ہیں اس لیے زوائد کہلاتی ہیں

دست بردارد۔ یعنی جس طرح تبکیر کر رہے ہیں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔ پیش از رکوع۔ لہذا دونوں رکعتوں کی قراءت زائد تبکیروں کے بعد آجائے گی کہ سجدہ سہو۔ بعض فقہاء کا نزدیک

عید و جمعہ میں سجدہ سہو ادا نہیں کیا جاتا ہے۔ عذر سے۔ مثلاً بارش وغیرہ۔ تا دوازہم۔ یعنی اگر جمہوری کی وجہ سے بقر عید کی نماز کی جماعت اس دن نہ ہو سکے تو بارہوی

تک ہو سکتی ہے۔

اضحیٰ خود بخود قبل نماز ہم خوردن مکروہ نیست و اضحیٰ پیش از نماز عید جائز نیست و تکبیر در

اپنے قربانی کے گوشت میں سے کھائے نماز سے پہلے بھی کھانا مکروہ نہیں ہے اور قربانی نماز عید سے پہلے جائز نہیں

راہِ مصلیٰ در عید الاضحیٰ بجہر می گفتہ باشد مسئلہ تکبیرات تشریق بعد ہر نماز

عید ماہ کے راستہ میں عید الاضحیٰ میں تکبیر زور سے کہی جائیگی مسئلہ تکبیرات تشریق ہر فرض نماز کی

فرض بجماعت گزار دہ شود بر مقیم بمصر واجب است از صبح روز عرفہ تا عصر روز عید نزد

جماعت کے بعد پڑھنی چاہئیں یہ تکبیریں شہر میں مقیم ہر روز تازیج کی صبح سے بارہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں یہ

امام اعظم و تا عصر تا ریح سیزدہم نزد صاحبین و فتویٰ بر آنست و اگر زن یا مسافر اقتداء

امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تیرہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اگر

بمقیم کند بر آنہا ہم تکبیر واجب شود بگوید یکبار با واز بلند الله اکبر الله اکبر لا اله الا

عزت یا مسافر میفرماید اقتداء کرے تو اس پر بھی تکبیر واجب ہوگئی ایک مرتبہ بلند آواز سے اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا

الله والله اکبر الله اکبر والله الحمد اگر امام ترک کند تا ہم مقتدی ترک نہ کند

اللہ تو اللہ اکبر اللہ اکبر و اللہ الحمد کھنا چاہئے اگر امام ترک کرے تو بھی مقتدی ترک نہ کرے

فصل در نوافل سنت قبل نماز فجر دو رکعت است سورۃ کافرون و اخلاص در آن

نوافل کے بیان میں نماز فجر سے قبل دو رکعات مسنون ہیں ان میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھے اور

غنائے پیش از نماز ظہر و جمعہ چار رکعت است بیک سلام و بعد ظہر دو رکعت است و بعد

نماز ظہر اور جمعہ سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعات مسنون ہیں اور ظہر کے بعد دو رکعتیں اور جمعہ کے

جمعہ چار رکعت است و نزد ابی یوسف شش رکعت و مستحب آنست کہ چہار

بعد چار رکعات اور امام ابو یوسف کے نزدیک چھ رکعات ہیں اور مستحب یہ ہے کہ نماز

رکعت بعد ظہر گزارد بدو سلام و پیش از نماز عصر دو رکعت یا پہلار رکعت

ظہر کے بعد چار رکعات دو سلاموں سے پڑھے اور نماز عصر سے قبل دو یا چار رکعات

لے اضحیٰ قربان کا خورد۔ خورد۔ قربانی کا گوشت کھا لینا کھانے کو کھانے کے لئے وضو کرنا اور عید پیش دینا والوں

کے لیے قربانی کرنے کا وقت بقرعید کے دن صبح صادق طلوع ہونے کے بعد شروع ہو جاتا ہے اور شہر والوں کے لیے عید کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے اور قربانی کا آخری وقت

بارہویں تاریخ کو سونے تک رہتا ہے۔ قربانی رات میں کرنا مکروہ ہے۔ بیڑ، دھنہ، چرا، بکری صرف ایک آدمی کی طرف ہو سکتا ہے۔ گائے، بیل، بھینس دوسال کی اور اونٹ

پانچ سال کا ہونا ضروری ہے۔ بھیر، باواز بلند۔ تہ تہجرت۔ جماعت کے بعد سلام پھیرتے ہی تکبیریں باواز بلند کہنی چاہئیں۔ جماعت۔ صاحبین کے نزدیک تیناقرض پڑھنے سے پہلے

تکبیریں واجب ہیں۔ مقیم۔ اگر مسافر جماعت میں شریک ہے تو اس پر بھی واجب ہیں۔ عرفہ۔ بقرعید کے مہینہ کی نویں تاریخ۔ تا عصر۔ یعنی آٹھ نمازوں کے بعد۔ اللہ اکبر اللہ

سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے۔ خدا کے علاوہ کوئی معبود نہیں۔ اللہ سب سے بڑا ہے اور خدا ہی ہے تعریف ہے کے خاندان۔ آنحضرت سے دو سو تین ان

سنتوں میں پڑھنا ثابت ہے۔ ظہر۔ اگر ان چار سنتوں کو پہلے نہ پڑھے تو بعد میں پڑھے۔ بیک سلام۔ یعنی چار رکعتوں کی نیت باندھ کر آخر میں سلام

پھیرے۔ بدو سلام۔ یعنی دو دو رکعتوں کی نیت باندھے۔





رکعت خواندہ و گاہے یازدہ و گاہے سیزدہ و گاہے پانزدہ و گاہے دو گانہ دو گانہ و گاہے

رکعات اور کبھی گیارہ اور کبھی تیسرہ اور کبھی پندرہ رکعات پڑھی ہیں اور کبھی دو دو رکعات اور کبھی

چہار گانہ و گاہے محسوع بیک سلام و گاہے ہر دو گانہ بوضوئے جدید و مسواک

چار چار رکعات اور کبھی تمام رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھی ہیں اور کبھی ہر دو رکعات نیا وضو اور مسواک کر کے ادا

خواندہ و بعد ہر دو گانہ بخواب رفتہ و باز بیدار شدہ و طول قیام در تہجد بسیار

فرمائی ہیں اور ہر دو رکعات کے بعد (کچھ) سوکر بیدار ہوتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں اتنا طویل قیام

می فرمود تا بحدی کہ پائے مبارک ورم کردہ و منشق شدہ گاہے چہار رکعت گزار دہ در

فرماتے کہ پائے مبارک متورم ہو کر پھٹ جائے کبھی چار رکعات ادا فرماتے پہلی

رکعت اولی سورۃ بقرہ و در ثانیہ سورۃ آل عمران و در ثالثہ سورۃ نساء و در رابعہ

رکعت میں سورۃ بقرہ اور دوسری میں سورۃ آل عمران اور تیسری میں سورۃ نساء اور چوتھی میں

سورۃ مائدہ خواندہ و بقدرے قیام کردہ ہماں قدر رکوع و ہینچاں قوم و ہینچاں سجود و ہینچاں جلسہ

سورۃ مائدہ تلاوت فرماتے جتنی دیر قیام فرماتے اسی اعتبار سے رکوع فرماتے اسی طرح قوم و اسی طرح سجود اور اسی

ادا فرمودہ و گاہے در یک رکعت ایں چہار سورہ جمع فرمودہ و حضرت عثمان

طرح جلسہ ہوتا اور کبھی ایک رکعت میں ان چاروں سورتوں کی تلاوت فرماتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ

رضی اللہ عنہ در یک رکعت و تر تمام قرآن ختم کردہ لیکن مستحب آنست کہ ہر روز آنقدر

عز و تری ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کرتے تھے مگر مستحب یہ ہے کہ روزانہ اتنا

بخواند کہ دوام برآں تو اں کرد در ناہے یک ختم کند یا دو ختم یا سہ ختم و اکثر صحابہ در مفت

پڑھے جس پر دوام ہو کے ایک مہینہ میں ایک ختم کرے یا دو یا تین ختم کرے اکثر صحابہ کرام کا

شب ختم می فرمودند شب اول سہ سورۃ بقرہ و آل عمران و نساء شب دوم پنج سورہ باز

معمول سات راتوں میں ختم کا تھا پہلی رات میں تین سورتیں سورۃ بقرہ و آل عمران اور نساء دوسری رات میں پانچ سورتیں پھر

ہفت سورہ باز نہ باز یازدہ باز سیزدہ باز تا آخر قرآن و ایں ختم را فنی بشوق

سات سورتیں پھر نو پھر گیارہ پھر تیرہ پھر آخر قرآن تک اس ختم کو "فنی بشوق"

کہ یازدہ یعنی مع و تر اں کے گیارہ رکعتیں دو گانہ دو گانہ یعنی دو دو رکعتوں پر سلام پھیر دیتے تھے مجموعہ بیک سلام یعنی جس قدر رکعتیں پڑھیں ایک نیت سے پڑھیں اور آخر سلام

پھیرا اٹھ طویل قیام یعنی زیادہ دیر تک کھڑے ہو کر قراوت فرمایا کرتے تھے منشق شدہ یعنی پیروں کا دم چھٹ جاتا تھا ہماں قدر یعنی جس قدر قرآن پڑھنے میں وقت

گنتا تھا رکوع سجدے قوہ جلسہ میں سے ہر ایک میں اسی قدر وقت فرماتے تھے سہ چہار سورہ یعنی سورۃ بقرہ آل عمران نساء مائدہ دم ہمیشہ آنکھوں سے

فرمایا اللہ کردہ عبادت زیادہ پسند ہے جو برابر ادا کی جاتی رہے ختم کند پورا قرآن پڑھے شب اول پورے قرآن میں ایک سو چودہ سورتیں ہیں پہلی شب میں تین

پڑھے دوسری شب میں پانچ تیسری شب میں سات چوتھی شب میں نو پانچویں شب میں گیارہ چھٹی شب میں تیرہ اور ساتویں شب میں چھ سو اٹھ فنی بشوق اس

جملے میں ہر حرف سے اس سورت کی طرف اشارہ نکلتا ہے جس سورت سے مذکورہ تعداد کے مطابق پڑھنے سے ہر شب کو قراوت شروع ہوگی فت سے فاعل علامہ (یعنی اٹھ سو پانچ)



می نامند و قرآن بشریل خواند و مستحب آنست کہ نماز صبح بجماعت خواندہ تا بلند شدن

بختے ہیں اور قرآن پاک ترتیل (مہتر مہتر کراں طرح تلاوت کرے کہ حرف صحیح ادا ہوں) سے پڑھے۔ مستحب یہ ہے کہ نماز فجر باجماعت پڑھ کر

آفتاب در ذکر مشغول باشد آن زمان دو گانہ نفل گزارد ثواب یک حج و یک عمرہ کامل

آفتاب بلند ہونے تک ذکر میں مشغول رہے آفتاب بلند ہونے کے بعد دو رکعات نفل پڑھے ایک سج اور ایک کمال عشرہ کا

در یابد و اگر چہار رکعت اول روز بخواند حق تعالیٰ می فرماید کہ تا آخر ہر روز اور کفایت

ثواب حاصل کرے اگر دن کے اول حصہ میں چار رکعات پڑھی جائیں تو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ دن کے آخری حصہ تک اس

کنم و این را نماز اشراق گویند و چون آفتاب گرم شود پیش از زوال نماز ضعی ہشت

کے لئے بخایت کرتا ہوں اسے نماز اشراق کہتے ہیں اور جب آفتاب گرم ہو جائے زوال سے پہلے نماز چاشت آٹھ رکعات

رکعت از پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مروی گشتہ و بعد زوال پیش از ظہر چہار رکعت نفل

پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور زوال کے بعد نماز نذر سے پہلے چار رکعات نفل

مرومی گشتہ و ہر گاہ وضو جدید کند تحیتہ الوضو دو گانہ سنت است و ہر گاہ در مسجد در آید

منقول ہیں اور جس وقت نیت و نماز وضو کی جائے تو دو رکعات تحیتہ الوضو پڑھنا سنت ہے اور مسجد میں آئے

دو رکعت تحیتہ المسجد سنت است و بعد عصر تا مغرب در ذکر الہی مشغول ماندن سنت

تو دو رکعات تحیتہ المسجد پڑھنا سنت ہے اور نماز عصر کے بعد سے مغرب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول

است مسئلہ جماعت در نفل مکروہ است مگر در رمضان سنت است کہ بسنت

رہنا سنت ہے۔ نفل باجماعت مکروہ ہے البتہ رمضان شریف میں بیسنت رکعات دس

رکعت بدہ سلام بگزارد باجماعت در ہر رکعت وہ آیت خواند تا در تمام رمضان ختم قرآن

سلاموں کے ساتھ باجماعت پڑھنا سنن ہے ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھے تاکہ رمضان کے ختم تک

وضو کر شستہ آگے پہلی شب میں اس سے شروع کرے یا او سورتہ بقرہ آل عمران و سورتہ کہ گارم سے اس کی طرف اشارہ ہے اور

اس کو پانچ سو تیس پڑھنی ہیں تو اب تیسری شب میں وہ سورہ یونس سے شروع کرے گا یا اس کی طرف اشارہ ہے۔ اس شب میں اس کو سات سو تیس پڑھنی ہیں۔ تو اب چوتھی

شب میں وہ بنی اسرائیل سے شروع کرے گا۔ ب سے اس کی طرف اشارہ ہے۔ پانچویں شب میں سورہ شعراء سے شروع کرے گا۔ ش سے اس کی طرف اشارہ ہے۔ چھٹی شب میں و العاقبت

سے شروع کرے گا۔ و سے اس کی طرف اشارہ ہے۔ ساتویں شب میں سورہ قی سے شروع کرے گا۔ ق سے اس کی طرف اشارہ ہے۔

وصف ذیل قرآن کو مہتر مہتر کہ حرفوں کی صحیح ادائیگی کے ساتھ تلاوت کرنا در ذکر سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ استغفر

اللہ الذی لا الہ الا اللہ النبی الفقیہ و آتھاب الیہ، اللہم صل علی سیدنا و مولانا محمد و علی الیہ و صلیبہ و امیرک و سلیمان و علی شعی و

مفلح و ثقت فراد مغرب کی نماز کے بعد سو بار پڑھنا بہت مفید ہے۔ اشراق سورج کا طلوع ہونا۔ چوتھی نماز سورج نکلنے ہونے سے اس لئے اس کو صلوٰۃ اشراق کہتے ہیں۔

ہشت۔ حضرت ام ایمنہ نے بیان فرمایا کہ آنحضرت نے چاشت کے وقت آٹھ رکعتیں پڑھیں۔ تیسرے الوضو۔ یہ دو رکعتیں غسل کے بعد بھی سنت ہیں۔ بعد عصر۔ جو نیک نوافل

پڑھنا جائز نہیں۔ لہذا وظیفہ پڑھ لیا جائے۔ تیسرے رکعت۔ حضرت عمرؓ نے تراویح کی بیس رکعت مروج کیں۔ امام ابوحنیفہؒ سے اس کی دلیل دریافت کی گئی تو فرمایا

کہ حضرت عمرؓ بدعت کو رواج دینے والے نہ تھے۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نے پہلی ذکر کی کچھ اور جو بدعتی۔ درود ایسا نہ کرتے اور اگر حضرت عمرؓ کا مرنے کا بعد بھی مانا جائے

تو شاہد دل اندیشہ کی ہے کہ خلفائے راشدین کے عمل کو سنت سے اگرچہ کم ہیں۔ مجتہدین کے اجتہاد سے بہت بلند ورجہ حاصل ہے۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا۔ تیسری سنت اور

خلفائے راشدین کی سنت کا اتباع کرو۔ وہ آیت۔ پوسے قرآن میں بعض کی قراءت کے مطابق چھ ہزار دو سو چھتیس آیتیں ہیں۔ اگر دس آیتیں ہر رکعت میں پڑھی رقیہ اللہ مفیر

شود و از کسل قوم ازین کم نہ کند و اگر قوم را غلب باشد در تمام رمضان دو ختم یا سہ ختم یا چہار

قرآن پاک ختم ہو جائے اور لوگوں کی سستی کے باعث اس مقدار میں کمی نہ کرے اگر لوگ را غلب ہوں تو پورے رمضان میں دو یا تین یا چار

ختم کند و بعد ہر چہار رکعت بمقدار اس چہار رکعت جلسہ کند و بذکر مشغول باشد و ایں تراویح

ختم کر لے جائیں ہر چار رکعات کے بعد چار رکعتوں کے بقدر بیٹھے (دسے ترویج کئے ہیں) اور ذکر میں مشغول ہے۔ اس نماز کو تراویح

گویند و بعد تراویح و تہجد جماعت گزارد و سوائے رمضان و تہجد جماعت مکروہ است

کہتے ہیں اور تراویح کے بعد تہجد جماعت بڑھے اور رمضان کے علاوہ تہجد جماعت پڑھنا مکروہ ہے

نماز استخارہ۔ اگر کارے در پیش آید سنت است کہ استخارہ کند وضو کند و دو گانہ

اگر کوئی کام در پیش ہو تو سنوں یہ ہے کہ استخارہ کرے یعنی وضو کر کے دو رکعات

نفل گزارد و بعد دو گانہ حمد خدا و درود بر پیغمبر علیہ السلام و ایں دعا بخواند اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ

نفل پڑھے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود اور یہ دعا پڑھے یا اللہ میں تجھ سے

اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيْمِ فَاِنَّكَ

بجلالت مانگتا ہوں اس کام میں تیرے علم کی مدد سے اور قدرت مانگتا ہوں تجھ سے بجلالت حاصل ہونے پر تیری قدرت کے وسیلہ کے ساتھ اور تجھ سے اپنی مراد

تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ

مانگتا ہوں تیرے بڑے فضل سے پس بے شک تو قدرت رکھتا ہے ہر چیز پر اور میں کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتا اور تو جانتا ہے میں نہیں جانتا اور تو بہت جانتے والا ہے غیب

هَذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ وَدُنْيَايْ وَاَعَايِبَةِ اَمْرِيْ فَقَدِّرْهُ لِيْ شَرًّا بَارِكْ

کی باتوں کا یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ بیشک یہ کام بہتر ہے میرے لئے میرے دین اور میری دنیا اور میری زندگی اور میرے انجام کا۔ میں پس جو ذکر اس کو میرے لئے

لِيْ فِيْهِ وَاِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّهُ شَرٌّ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ اَوْ دُنْيَايْ اَوْ اَعَايِبَةِ اَمْرِيْ فَاصْرِفْهُ

اور اس کو آسان کر میرے لئے پھر رکعت نے میرے لئے اس میں اور اگر تو جانتا ہے کہ بیشک یہ کام بُرا ہے میرے لئے اور میرے دین اور میری دنیا اور میری

عَنِّيْ وَاَصْرِفْنِيْ عَنْهُ وَاَقْدِرْ لِيْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ رَضِيْنِيْ بِهٖ ۵

زندگی اور میرے انجام کا میں پس جیسا کہ مجھ سے اور جیسا کہ مجھ کو اس سے اور کل کر اور جو ذکر میرے لئے نیکی جہاں کہیں بھی ہو پھر رضیٰ کر مجھ کو اس کے ساتھ

(صغیر گوشتے آگے) جائیں گی تو ایک شب میں دوسرا بیتیں ہوں گی۔ اس حساب سے پورا قرآن تیس راتوں میں پوری ہو سکے گا۔ بعض بزرگ ستائیسویں شب کو شب قدر کے

خیال سے ختم کر پستہ کرتے تھے قرآن میں نے اپنے زمانے سے قرآن پڑھنے کا چاہیے رکھ کر قرار دیا ہے تاکہ ہر رکعت میں ایک رکوع پڑھنے سے ستائیسویں شب کو ختم ہو سکے۔

(حاشیہ صفحہ ۶۵) اے بزرگ شیخان الملیک القدوس شیخان ذی الملقب والتمکون شیخان ذی القدر والعبود والقدوس والکبریا والعبودیت شیخان

الذین الحق الذی لا یمنون سُبْحَانَ قُدُّوسٍ تَرْتَبُّا وَتَرْتَبُّ التَّلَکْکَ وَالذُّوْجِ لے نفل۔ پہلی رکعت میں سورۃ کافرون اور دوسری میں قل ہوا اللہ صبر ہے

اللہم! اے اللہ میں تجھ سے خیر طلب کرتا ہوں چونکہ تو اس کو جانتا ہے اور تجھ سے قدرت طلب کرتا ہوں۔ چونکہ تیری ہر چیز پر قدرت ہے اور تجھ سے تیرا بڑا فضل جانتا ہوں بے شک

تو قادر ہے اور میں قادر نہیں۔ تو جانتا ہے میں نہیں جانتا اور تو بخیریں کا جانتے والا ہے اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لیے بہتر ہے (جس کام کے لیے استخارہ کر رہا ہے اس نیک

اس کا ذکر کرے) میرے دین اور دنیا میں اور میرے انجام کا کہے لیے تو اس کام کو میرے لئے مقدور فرما دے اور اس کو میرے لیے آسان کر دے پھر میرے لئے اعلیٰ رکعت دیکھ

اور اگر تو یہ جانتا ہے کہ یہ کام میرے لئے بُرا ہے۔ میرے دین دنیا اور انجام کا کہے لئے تو اس کو مجھ سے اور مجھ کو اس سے بُرا دے اور میرے لئے بھلائی کو مقدور بنا دے وہ جہاں کہیں بھی ہو اور

اس پر مجھ کو رضیٰ کر دے۔



نماز توبه۔ اگر معصیت سرزند باید کہ زود وضو کند و دو گانه نماز گزارد و استغفار کند

اگر کوئی گناہ سرزد ہو تو چاہیے کہ بلا تاخیر وضو کرے اور دو رکعات نماز پڑھے اور استغفار اور اس

و ازاں معصیت توبہ کند و برگزشتہ ندامت کشد و آئندہ عزم بکند کہ باز مرتکب آن نشوم۔

غنا سے توبہ کرے اور جو کچھ کہ چکا ہو اس پر نادم ہو اور آئندہ پختہ ارادہ کرے کہ دوبارہ اس غناہ کا ارتکاب نہ کرے۔

نمازِ حاجت۔ اگر اورا حاجتے پیش آید وضو کند و دو گانہ نماز گزارد و حمد و صلوٰۃ گفتہ

اگر کوئی ضرورت ہمیش آئے تو وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھ کر حمد و درود کے

اِس دُعَا نَجَوَانِد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ

بعد یہ دُعا پڑھے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ برباد رسی ہے پاک ہے اللہ جو مالک ہے عرش

الْعَظِيمُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ مَرَحِمِكَ وَعَذَائِمَ مَغْفِرَتِكَ

عظیم کا سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو اپنے والا سارے جہان کا میں مانگتا ہوں تجھ سے ابھی خصلتیں جو تیری رحمت کو واجب کرنے

وَالْغَنَمَةَ مِنْ كُلِّ بَرَّةٍ الْعِصْمَةِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ إِلَى

والہ بول، اور میں تجھ سے وہ کلام چاہتا ہوں جو تیری رحمت کو لازم کرنے والے ہوں اور چاہتا ہوں بھرتی ہر نیکی اور بچاؤ ہر گناہ سے اور سلامتی ہر

ذُنَا الْأَغْفَرَتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجَتْهُ وَلَا دَيْنًا إِلَّا قَضَيْتَهُ وَلَا حَاجَةً مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا

مخافہ سے نہ جھکاؤ سے لئے کہ ان جھوٹ کوئی علم معجزہ کہ دور کرتا اس کو اور نہ جھوٹ کوئی قرض مگر ادا کر دے تو اس کو اور نہ بھڑک

وَالْآخِرَةُ هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ○

تو کہو، حاجت دینا اور آفت کی حاجتوں سے کہ وہ تیرے نزدیک اچھی ہر مشکل جاری کر دے (ادا کر دے) تو اس کو بے سب مہربانوں سے بڑھ کر مہربان۔

نماز تبیح۔ صلوٰۃ التبیح برائے مغفرت جمیع ذنوب صغیرہ و کبیرہ خطا و عمدہ

صلوة التوبہ تمام چھ مے اور بڑے نمازوں کی مغفرت کے لئے ہے خواہ وہ گناہ خطا بن قصداً خواہ ہو شیعہ

وعلانیہ در حدیث آمده پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم عم خود عباس رضی الله عنه آموخته

علم الصلاة والسلام نے اپنے چچا عباس رضی اللہ عنہ کو سکھائی تھی

١٠٠٠

۱۰ معصیت۔ گناہ۔ استغفار۔ توبہ۔ جس کے لئے بہترین طریقہ یہ ہے۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الَّذِیْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَیُّ الَّیُّوْمُ وَالدَّوَابُّ إِلَیْهِ یَوْمَ بَارِئٍ فَمَنْ لَّمْ

مَغْفِرَتِكَ أَوْ سَمِعَ مِنْ ذُنُوبِي وَسَمَحْتَكَ أَمْرًا عِنْدِي مِنْ عُنَى يَنْ بَارِئُهُ وَبِحَرَمِ اللَّهِ هُوَ فِي أَنْتَ مِنْ هَذِهِ الْخَطِيئَةِ لَا أَسْجَعُ إِلَيْهَا أَبَدًا

پڑھے۔ ذاتِ شریفہ کی عظیم ہیئت ارادہ و ترجیح کرنے والا اے لا باہ الا اللہ۔ اللہ علیم و کریم کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ وہ خدا جو عرشِ عظیم کا رب، برائیں سے پاک ہے

اس خدا کے لئے ہم تعریفیں ہیں جو دونوں جہان کا مالک والہ ہے۔ میں تجھ سے تیری رحمت کے اسباب بخشش کے ارادوں۔ ہر نیکی حصہ۔ ہر بیماری سے بچاؤ۔ ہر گناہ سے

سازمانہ کے خواہش کے ساتھ اس کو اپنا گنہگار بننے پر مجبور کیا جائے گا، نہ کہ اسے کوئی فیصلہ جس کو تو نہ ادا کر اسے نہ چھوڑ اور کوئی ایسی ضرورت خواہ دنیا کی ہو

[illegible]

یادیں لی جس میں میری رصاصہ سی ہے پڑائے بغیر پھوڑے ارم الارامین سے دلب لگاؤ۔ کھلے جہل۔ بند۔ جان بوجہ۔ سر۔ پوشیدہ۔ عجایب۔ جہنم۔ چپا۔

بود چہار رکعت در ہر رکعت بعد قراءت پانزدہ بار سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(اسکی چار رکعات ہیں ہر رکعت میں قراءت کے بعد پندرہ مرتبہ سبحان اللہ الحمد للہ ولا الہ الا اللہ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ بخواند و در رکوع دہ بار و در قمرہ دہ بار و در سجدہ دہ بار و در جلسہ دہ بار و در

واللہ اکبر پڑھے اور رکوع میں دس مرتبہ اور قمرہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور جلسہ میں دس بار اور

سجدہ دوم دہ بار و بعد سجدہ دوم نشستہ دہ بار پس در ہر رکعت ہفتاد و پنج بار و در

دوسرے سجدہ میں دس بار اور دوسرے سجدہ کے بعد بیٹھ کر دس بار پس ہر رکعت میں ۷۵ بار اور چار

چہار رکعت سہ صد بار بخواند اگر مقدور داشتہ باشد این نماز ہر روز خواندہ باشد و اگر

رکعت میں تین سو مرتبہ پڑھے اگر یہ نماز روزانہ پڑھے سکے تو ہر روز پڑھے ورنہ

نہ در ہفتہ یک بار و الا در ماہی یک بار و الا در سالے یک بار و الا در تمام عمر یک بار

ہفتہ میں ایک بار یہ بھی نہ ہو سکے تو ہیسٹہ میں ایک بار اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو سال میں ایک بار یہ بھی نہ ہو سکے

و بہتر آنست کہ در چہار رکعات از مسجات چہار سورہ خواند و مسجات ہفت سورہ

تو عربی میں ایک بار بہتر یہ ہے کہ چار رکعات میں مسجات میں سے چار سو تین پڑھے اور مسجات کی تعداد ست

است سورۃ بنی اسرائیل و حدید و حشر و صف و جمعہ و تغابن و اعلیٰ۔

ہے اور وہ یہ ہیں سورۃ بنی اسرائیل حدید حشر صف جمعہ تغابن اور اعلیٰ

نماز کسوف۔ چوں آفتاب کسوف کند سنت است کہ امام جمعہ دو رکعت نماز گزارد و

سورج گرہن ہو تو مسنون یہ ہے کہ امام جمعہ دو رکعات پڑھے اور ہر رکعت میں

در ہر رکعت یک رکوع کند مثل دیگر نماز و قراءت بسیار دراز خواند و آہستہ و نزہ

دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع کرے اور قراءت آہستہ اور لمبی ہو اور

صاحبین جہر بقراءت کنند و بعد نماز بذکر مشغول باشد تاکہ آفتاب روشن شود

امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک قراءت جہراً دُور سے کرے اور نماز کے بعد سورج روشن ہونے تک ذکر میں مشغول رہے

نہ در رکوع۔ رکوع کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ در سجدہ۔ سجدے کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ بعد سجدہ دوم نشستہ۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک پندرہ بار قراءت

سے پہلے اور دس بار قراءت کے بعد رکوع سے پہلے تسبیح پڑھ لیا کرتے تھے اس طور پر پڑھنے سے دو سجدے کے بعد بیٹھ کر پڑھے بدون ہر رکعت میں پچھتر

اور چاروں رکعتوں میں تین سو تسبیحیں ہو جاتی ہیں۔ ہر روز۔ بہتر وقت زوال کے بعد فرضوں سے قبل ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کا یہی قول تھا۔

نہ از مسجات۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ تَكَادَرُ وَالْعَصْرِ۔ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ۔ قُلْ هُوَ اللّٰہُ يَرْحَمُنْمُنْعُول

ہے جو آسان ہے۔ کسوف۔ سورج گرہن۔ ایک رکوع۔ امام شافعیؒ ہر رکعت میں دو رکوع مانتے ہیں۔ آہستہ۔ جیسے دن کی تمام نمازوں میں پڑھا جاتا ہے۔ جہر جس طرح

جہر کی نماز میں زور سے پڑھا جاتا ہے۔



و اگر جماعت نباشد تنہا خواند دو گانہ یا پچہار گانہ ہمچنین در خسوف ماہ و ظلمت و

اگر جماعت نہ ہو تو تنہا دو یا چار رکعات پڑھے۔ چاند گرہن ہونے، تاریکی چھا جانے شدید ہوا اور زلزلہ

شدت باد و زلزلہ و مانند آل۔

وغیرہ کے وقت بھی اسی طرح کرے

طلب باران۔ برائے استسقاء گاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقط دُعا فرمودہ

بارش طلب کرنے کے لئے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

و گاہے در خطبہ جمعہ دُعا کردہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برائے استسقاء برآمد و استغفار

اور کبھی خطبہ جمعہ میں دُعا فرمائی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بارش مانگنے نکلے اور محض استغفار

نمود و بس و لہذا نزدِ امام اعظم در استسقاء نماز سنت مؤکدہ نیست بلکہ گفتہ

فرمایا لہذا امام ابو حنیفہ کے نزدیک استسقاء بارش طلب کرنے کے لئے نماز سنت مؤکدہ نہیں ہے

کہ استسقاء دُعا و استغفار است و اگر نماز گزار نہ تنہا، تنہا جائز است لیکن

بلکہ کہ گاہے کہ استسقاء دُعا و استغفار کا نام ہے اور اگر ایک ایک نماز پڑھیں تو جائز ہے

از نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ روایت صحیحہ در استسقاء نماز بجاعت ثابت شدہ لہذا ابو

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت کے مطابق استسقاء میں نماز یا جماعت ثابت ہے لہذا امام ابو

یوسف و محمد اکثر علماء گفتہ اند کہ امام حمزہ جماعت مسکین بمصلیٰ برآید و کفار ہمراہ نباشند و

یوسف اور امام محمد اور اکثر علماء فرماتے ہیں کہ امام السہیل مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھنے کی جگہ آئے اور کفار ساتھ

و امام بجاعت دو گانہ نماز گزار دو قراءت بکھر خواند و بعد نماز مثل عید و خطبہ خواند

نہ ہوں اور امام دو رکعات نماز جماعت کے ساتھ پڑھے اور قراءت بکھر کرے اور نماز کے بعد عید کی طرح دو خطبے پڑھے

و استغفار کند و دعائے استسقاء بادعیہ ماثورہ بخواند اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّغِيثًا مُّزِيًّا

اور استغفار کرے اور استسقاء کی دُعا ان دُعاؤں کے ساتھ کرے جو احادیث ثابتہ و احادیث متفقہ میں لے لے اللہ ہمیں ایسے بادل سے میرا

لے خسوف، چاند گرہن، ظلمت، اندھیری لے استسقاء، بارش مانگنا، خطبہ جمعہ، روایات میں ہے کہ ایک مرتبہ بارش نہ ہونے کی وجہ سے آسمان پریشانی تھی۔ آنحضرت نے خطبہ کے

دوران پریشانی کا ذکر کیا۔ آپ نے اپنے اٹھارہ بارش کے لیے دُعا فرمائی۔ صحابہ کرام کا بیان ہے کہ عینہ کا آسمان اسے بالکل خالی تھا۔ آنحضرت کے دُعا فرماتے ہی بارش شروع ہو

گئی اور پورے ہفتہ بارش رہی۔ اگلے جمعہ کو بارش کی کثرت کی شکایت پر آنحضرت نے دوبارہ دُعا فرمائی۔ جب بارش سلسلہ منقطع ہوا۔ و بس۔ یعنی نماز نہیں پڑھی تہ جماعت مسکین۔

نماز کے لئے جانے سے پہلے مسلمان گناہوں سے توبہ کریں، خیرات کریں، تین روزے رکھیں۔ عاجزی اور فروتنی کے ساتھ معمولی لباس میں پوٹھوں بزرگوں اور کمزوروں کو آگے لے جا کر

دُعا کی قبولیت کے یقین کے ساتھ نماز پڑھیں کہ قراءت، پہلی رکعت میں سورہ قی یا سورہ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں قریا النفاشیہ پڑھنا مناسب ہے۔ ماثورہ۔ یعنی وہ دُعا جس جو

آنحضرت سے منقول ہیں لے اناہم، اے اللہ ہمیں ایسے بار سے میرا فرما جو مددگار ہو، خوشگوار ہو۔ شادابی پیدا کرنے والا ہو، نفع رسان ہو کہ ضرر رسان، جند ہو، نہ کہ بدبر، روئیدگی

پڑھنے والا ہو۔ اے اللہ اپنے بندوں کو ما و جانوروں کو سیراب فرما اور اپنے مردہ شہر کو زندہ فرما۔

مُرِيْعًا نَافِعًا غَيْرَ ضَائِرٍ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ سَرَّائِثٍ مُصِرِّعَ النَّبَاتِ اللَّهُوَ اسْقُ

ذرا جو دم دگار ہو خوشگوار ہو شادابی پیدا کرنے والا ہو نفع دینے والا ہو نہ کو ضرر دینے والا ہو جلدی برسے والا نہ دیر کرنے والا ہو نہ دیکر بڑھنے والا ہو لے اٹھ لینے بندوں کو اور

عِبَادَكَ وَبَهَائِكَ وَأَنْزِلْ سَرِّحَتَكَ وَأَحْيِ بَلَدَكَ الْبَيْتَ وَخَوِّ ذَلِكَ وَأَمَامَ چادر خود گرداند

جانوروں کو سیراب فرما اور اپنی رحمت نازل فرما اور اپنے مردہ شہر کو زندہ فرما اور امام اپنی چادر پٹلے لے

نہ قوم۔ مسئلہ۔ نفل بہ شروع واجب شود اگر فاسد کند دو گانہ قضا کند و نذر امام

جماعت ایسا نہ کرے۔ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں اگر فاسد کر لے تو دو رکعات کی قضا کرے اور امام

ابی یوسف اگر نیت چہار گانہ کردہ بود و پیش از قعدہ اولی فاسد کردہ چہار رکعت قضا

ابو یوسف کے نزدیک اگر چار رکعات کی نیت کی تھی اور قعدہ اولی سے پہلے فاسد کر دی تو چار رکعات کی قضا

کند و ہمیشہ خلاف است در آئنگہ چہار رکعت نفل گزارد و در ہر چہار رکعت قراءت

کرے اور اسی طرح کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ چار رکعات نفل پڑھے اور چاروں رکعتوں میں قراءت

ترک کنڈ یا در یک رکعت از شفعہ ثانیہ قراءت کند و بس و اگر قراءت کرد در دو رکعت

ترک کر دے یا دوسرے شفعہ کی محض ایک رکعت میں قراءت کرے عہ اگر محض پہلی دو رکعات میں قراءت کرے

اولیین فقط یا در دو رکعت اخیرین فقط یا ترک کرد قراءت در یک رکعت از اولین یا

یا فقط آخری دو رکعات میں قراءت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں یا

لے گردانہ۔ چادر اوڑھ کر دونوں ہاتھ کر کے پیچھے لے جا کر بائیں ہاتھ سے کو دائیں ہاتھ سے دائیں ہاتھ سے پھرا کر اٹھ کر اوڑھے۔ چادر کا دایاں حصہ بائیں طرف ہو

دایاں حصہ دائیں طرف۔ پچھلا حصہ اوپر اور اوپر کا حصہ نیچے ہو جائے گا۔ نہ واجب نہ شود۔ یعنی ابتداء میں نہیں کرنا چاہئے نہ پڑھنے کا اختیار تھا نیک شرع کرنے کے بعد اس کو پورا کرنا ضروری ہو جائے

گا۔ اب اگر نفل کی نیت نماز شروع کی اور کسی تعداد کی نیت نہیں کی ہے تو دو رکعتیں لازم ہوں گی اور اگر چار رکعتوں کی نیت کی تھی اور پھر نیت توڑ ڈالی تو امام اور جہنم کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا

کافی ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی نیت کی ہے تب خلاف است۔ اس عبارت کی تشریح اور مسائل کی وضاحت میں سب سے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ قراءت کے چھوٹنے کی وجہ سے

اگر پہلی دو رکعتوں میں فساد گیا ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی تخریب باطل نہ ہوگی اور دوسری رکعتوں کو شروع کرنا صحیح سمجھا جائیگا۔ اور امام محمد کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں بھی

قراءت چھوڑی ہے تو تخریب باطل ہو جائے گی اور دوسری دو رکعتوں کو شروع کرنا صحیح نہ سمجھا جائے گا۔ امام اعظم کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت چھوٹنے کی وجہ سے فساد

پیدا ہوا ہے تو تخریب باطل ہو جائے گی۔ اور دوسری رکعتوں کو شروع کرنا صحیح نہ ہوگا اور اگر صرف ایک رکعت میں قراءت ترک کی ہے تو تخریب باطل نہ ہوگی اور دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوگا۔

اب اگر کسی نے نفل کی چاروں رکعتوں میں قراءت نہ کی اور دوسری دو رکعتوں میں صرف ایک میں قراءت کی تو امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک صرف دو رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ اسے ایسے کو تخریب

باطل ہو چکی ہے اور چونکہ دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا بھی صحیح نہیں ہوا۔ لہذا ان کے لازم ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور امام ابو یوسف کے نزدیک چھوٹ کر تخریب باطل نہیں ہوتی لہذا

دوسری دو رکعتوں کا کرنا صحیح ہوگا اب چونکہ ان کو قراءت ترک کر کے فاسد کیا ہے لہذا ان کی بھی قضا ضروری ہوگی۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک صرف آخری دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔

اس لئے کہ ان کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے کوئی بحث نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ان کا شروع کرنا درست تھا۔ سراسر میں کسی فساد نہیں آیا۔

دیکھئے انرا اولین۔ سب کے نزدیک صرف دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے

ان کے صحت و فساد کے کوئی بحث نہیں۔ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح تھا سوائے کو اگر کہا دیا۔ صرف پہلی دو رکعتوں میں فساد

پیدا کیا ان کی قضا کرے گا۔ عہ پس ان تینوں صورتوں میں امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک دو رکعت قضا کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعت قضا کرے گا۔



دریک رکعت از اُخرین دریں چار صورت باتفاق دو گانہ قضا کند و اگر قرائت کرد در یک

آخری دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرائت ترک کرے ان چار صورتوں میں بالاتفاق دو رکعات کی قضا کرے اگر محض پہلی دو رکعتوں

رکعت از اولیں نہ غیراں یا دریکے از اولیں دیکے از اُخرین دریں دو صورت نزدِ محمدؐ دو گانہ

میں سے ایک رکعت میں قرائت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرائت کرے ان دو صورتوں

قضا کند و نزدِ شیخین چار گانہ و از ترک کردن قعدہ اولیٰ نزدِ محمدؐ نماز باطل شود و

امام محمدؐ کے نزدیک دو رکعات قضا کرے امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار قضا کرے اور پہلا قعدہ ترک کرنے سے امام محمدؐ کے نزدیک نماز باطل ہوگئی اور

نزدِ شیخین باطل نشود بلکہ سجدہ سہو لازم آید اگر سہو ترک کردہ مسئلہ۔ اگر نذر کرد کہ

امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک باطل نہیں بلکہ اگر سہو چھوٹ گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگیا اگر نذر کی کہ

فرد نماز نفل گزارم یا روزہ دارم پس حائضہ شد قضا لازم آید۔ مسئلہ۔ نفل نشستہ خواندن

کل نفل نماز پڑھوں گی یا روزہ رکھوں گی پھر حیض آگیا تو قضا لازم ہوگی بلا عذر قیم پر

بے عذر باوجود قدرت برقیم جائز است لیکن نشستہ بے عذر خواندن ثواب

قادر ہونے کے باوجود نفل نماز بیٹھ کر جائز ہے مگر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے میں ثواب ایک

یک درجہ دارد و استاد خواندن دو درجہ و اگر استاد شروع کرد و نشستہ

گفت ہوگا اور کھڑے ہو کر پڑھنے کا ثواب دو گنا ہوگا اگر کھڑے ہو کر شروع کرے اور بیٹھ کر

تمام کرد ہم جائز است لیکن باکراہت مگر بہ عذر ماندگی وہم جائز است بہ سبب ماندگی

پوری کرے تو یہ بھی کراہت کے ساتھ جائز ہے لیکن تمکین کے عذر کی بن پر بلا کراہت درست ہے نفل میں

تکمیلے بر دیوار کردن در نفل۔

تمکین کے عذر کی بنا پر دیوار سے ٹیک لگانا بھی جائز ہے۔

مسئلہ۔ نفل گزاردن بر اسب یا شتر یا ماند آں خارج مصر جائز است

گھوڑے یا اونٹ یا ان کے مانند پر شہر سے باہر نماز پڑھنا اس طرح کہ

لے دریک آزار نہیں۔ سب کے نزدیک دوسری رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوا اور صرف اپنی میں خرابی پیدا کی تو اس کی قضا ضروری ہوگی۔

نہ غیراں۔ تو امام صاحب کے نزدیک تحریم باطل ہوگیا۔ دوسری رکعتوں کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہوا لہذا ان کی قضا کا سوال نہیں۔ امام صاحبؒ اور امام ابو یوسفؒ کے

ز نزدیک ان کا شروع کرنا درست ہوا۔ مہجران میں بھی فساد کر دیا۔ لہذا چاروں رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ یا دریکے۔ امام محمدؐ کے نزدیک تحریم باطل ہوگیا۔ لہذا صرف پہلی

دو رکعتوں کی قضا ہوگی۔ امام صاحبؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تحریم باطل نہیں ہوا۔ لہذا چاروں کی قضا ضروری ہے۔ شیخین۔ یعنی امام غزالیؒ اور امام ابو یوسفؒ

ت لازم آید۔ چونکہ نذر سے نفل ذمہ میں واجب ہوگئے۔ حیض کی وجہ سے ادا نہ ہو سکے۔ پاک ہونے کے بعد قضا کرنا ضروری ہے۔

سے دو درجہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے والے سے کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو دو گنا ثواب ملے گا۔ مگر۔ یعنی پھر کردہ بھی نہیں ہے۔ دیوار۔ یا شتر

سستون لاجی وغیرہ۔ نفل۔ یعنی بدوں کسی مجبوری کے اور مجبوری میں فرض بھی درست ہیں۔

باشناہ رکوع و سجود کند بہر سو کہ رو کند مرکوب او۔ مسئلہ اگر شروع کرد بر اسب پس بر زمین  
رُخ نہ اور سجدہ کا اشارہ کرے اور جس طرف سوازی کا رخ ہو اسی طرف کرے یہ جائز ہے اگر سوازی پر نماز شروع کرے پھر زمین پر اترے

آمد ہماں نماز بارکوع و سجود تمام کند و نزد امام ابی یوسف نماز سر گیرد و اگر بر زمین  
ہوئے تو وہی شروع کرد نماز رکوع و سجدہ کے ساتھ پوری کرے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نماز از سر نو پڑھے اور اگر زمین پر نماز

نماز شروع کرد پس ترسوار شد نمازش باتفاق باطل شد بنا نہ کند۔

شروع کرے اس کے بعد سوار ہو جائے تو بالاتفاق اس کی نماز باطل ہوگی یعنی پرہیز کرے

فصل۔ سجود تلاوت واجب شود بر کسے کہ آیت سجده بخواند یا بشنود اگرچہ قصد

جو شخص آیت سجده تلاوت کرے یا سنے اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگی خواہ سننے کا ارادہ

شنیدن نہ کردہ باشد۔ مسئلہ از خواندن امام اگرچہ آہستہ خواند بر مقتدی

نہ بھی کیج ہو امام کے آیت سجده پڑھنے سے خواہ آہستہ پڑھے مقتدی پر

سجدہ واجب شود و از خواندن مقتدی بر کسے واجب نشود مگر بر کسے کہ خارج نماز

سجدہ سموا واجب ہوگا اور مقتدی کے پڑھنے سے کسی پر واجب نہ ہوگا البتہ خارج نماز کوئی

باشد و از و بشنود و ہمچنین کسے کہ در رکوع یا سجود یا جلسہ آیت سجده خواندہ باشد۔ مسئلہ

شخص مقتدی سے سن لے تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا اسی طرح اس شخص کا حکم ہے جس نے رکوع یا سجدہ یا قمرہ یا جلسہ میں آیت سجده پڑھی ہو یعنی سجدہ واجب

اگر کسے خارج نماز آیت سجده خواند و مصلیٰ بشنید بعد نماز سجده کند و اگر در نماز آں سجده کند

ہوگا اگر کوئی شخص خارج نماز آیت سجده پڑھے اور نماز پڑھنے والا سن لے تو نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے اگر وہ نماز میں سجدہ تلاوت کر چکا

رُو نہ باشد لیکن نماز باطل نشود۔ مسئلہ اگر امام آیت سجده خواند و کسے خارج نماز آں را

تواذ نہیں ہوگا مگر نماز باطل نہ ہوگی اگر امام سجدہ کی آیت پڑھے اور کوئی خارج نماز وہ سن

بشنید پستربا آں امام اقتدا کرد اگر پیش از سجده کردن امام اقتدا کرد ہمراہ امام

لے اس کے بعد وہ امام کی اقتدا کرے اگر اس نے امام کے سجدہ کرنے سے پہلے اقتدا کی ہو تو وہ امام کے ساتھ

لے بہر سو نماز شروع کرتے ہوئے بھی قہر رخ ہونا ضروری نہیں۔ رواں کشتی میں مجہوری کی صورت میں میوہ کو نماز ادا کی جاسکتی ہے۔ لیکن نماز میں قبلہ رو ہونا

ضروری ہے۔ ریل کا محکمہ بھی کشتی کا سا ہے۔ مرکب۔ یعنی سوازی کا جانور نہ تمام کند۔ اگرچہ شروع میں بیٹھ کر اٹھائوں سے ادا کی ہے۔ تے بنا نہ کند۔

یعنی بغیر کو تمام نہ کرے بلکہ از سر نو پڑھے۔ سجود تلاوت۔ وہ سجدے جو قرآن کی تلاوت سے خاص خاص آیتوں پر کرنے ضروری ہوتے ہیں۔ یہ سجدے امام صاحب کے نزدیک کرنے

واجب ہیں اور کل قرآن میں چودہ ہیں۔ آیت۔ آیت کا اکثر حصہ تلاوت کرنے سے جب کہ سجدہ کے عہد بھی تلاوت کئے ہوں۔ سجدہ واجب ہو جائے گا اگرچہ بٹلا

کیسے گزر رہا تھا اور پڑھنے والے نے آیت سجده پڑھ دی۔ آہستہ خواندہ۔ یعنی تری نمازیں۔ برکے۔ یعنی نہ خود اس پر نہ امام اور دوسرے مقتدیوں پر نہ روا نہ شد۔ وہ سجدہ ادا

نہ ہوگا۔ نماز سے فارغ ہو کر ادا کرنا پڑے گا اصل سجدہ نہ کند۔ جب کہ یہ اسی رکعت میں شریک ہو گیا ہے۔ جس میں امام نے سجدہ کیا ہے تو اس رکعت کی وہ چیزیں جو امام نے کی

ہیں اس کی طرف سے بھی جائیں گی۔



سجدہ کند و اگر بعد سجدہ کردن امام در ہماں رکعت داخل شد اصلاً سجدہ نہ کند و اگر در

سجدہ کرے اور اگر وہ امام کے سجدہ کرنے کے بعد اسی رکعت میں شامل ہوا تو بالکل سجدہ نہ کرے اور اگر وہ

رکعت دیگر داخل شد بعد نماز سجدہ کند کہے کہ اقتداء نہ کردہ مسئلہ سجدہ تلاوت کہ

دوسری رکعت میں شامل ہوا ہو تو نماز کے بعد سجدہ کرے اس کی طرح جیسے اقتداء کی ہو جو سجدہ تلاوت کہ نماز

در نماز واجب شد بعد نماز قضا نشود مسئلہ اگر کہے آیت سجدہ خارج نماز خواند

میں واجب ہوا ہو نماز کے بعد اس کی قضا نہ ہوگی اگر کوئی شخص آیت سجدہ خارج نماز پڑھ کر

و سجدہ نہ کر دے پس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیت خواند یک سجدہ کفایت کند

سجدہ نہ کرے پھر نماز میں پڑھنا شروع کرے اور پھر وہی آیت پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا

و اگر سجدہ کر دے پس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیت خواند باز سجدہ کند مسئلہ اگر

اور اگر سجدہ کر لے پھر نماز شروع کرے اور نماز میں وہی آیت پڑھے تو دوبارہ سجدہ کرے کوئی

شخص در مجلس یک آیت سجدہ بارہا خواند یک سجدہ کفایت کند و اگر آیت دیگر خواند یا مجلس

مجلس ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ بارہا پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور دوسری آیت سجدہ پڑھے یا مجلس

دیگر شد سجدہ دیگر کند و اگر مجلس تلاوت کنندہ متحد است و مجلس سامع غیر متحد بر

ہل جائے تو دوسرا سجدہ کرے اگر تلاوت کرنے والے کی مجلس ایک ہو اور سننے والے کی دو تو تلاوت کرنے

تلاوت کنندہ یک سجدہ واجب شود و بر سامع دو سجدہ و بہ عکس آں اگر مجلس سامع

والے پر ایک سجدہ اور سننے والے پر دو سجدے واجب ہوں گے اس کے برعکس اگر سننے والے کی مجلس ایک ہو اور تلاوت کرنے والے کی دو یا اس سے زیادہ

متحد باشند نہ مجلس تلاوت کنندہ مسئلہ کیفیت سجدہ آنست کہ با شرائط نماز بتکبیر

قرآن سننے والے پر ایک اور تلاوت کرنے والے پر دو یا دوسے زیادہ یعنی جتنی بار پڑھے گا اتنے سجدے واجب ہوں گے سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ بتکبیر پڑھتے ہوئے

گو یاں بسجدہ رود و تسبیحات گوید و تکبیر گو یاں از سجود سر بردارد و تحریمہ و تشہد و سلام در

سجدہ میں جائے اور تسبیحات پڑھے اور بتکبیر پڑھتے ہوئے سجدہ سے سر اٹھائے اور سجدہ تلاوت میں تحریمہ تشہد

سجدہ تلاوت نیست مسئلہ مکر وہ است کہ تمام سورہ خواند آیت سجدہ نخواند و بعکس مکر وہ نیست

اور سلام نہیں ہے مکر وہ ہے کہ پوری سورہ پڑھے اور آیت سجدہ نہ پڑھے البتہ اس کا عکس مکر وہ نہیں

نہ بعد نماز سجدہ اس لئے کہ امام نے اس سے پہلے جو کچھ ادا کیا ہے وہ اس کی جانب سے نہ سمجھا جائے گا۔ بعد نماز قضا نہ شود۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جو سجدہ

تلاوت نماز میں ادا ہوتا ہے وہ اس سجدہ تلاوت سے افضل ہے جو نماز سے خارج ادا کیا جاتا ہے تو نماز میں جو سجدہ تلاوت واجب ہوا وہ افضل ہے لہذا اس سجدہ سے

اس کی ادائیگی نہ ہو سکتی جو نماز سے باہر ادا کیا جا رہے۔ نہ ایک سجدہ کفایت کند۔ چونکہ نماز کے اندر کہ سجدہ اس سجدہ سے افضل ہے جو باہر واجب یا ہوا۔ لہذا اس کی ادائیگی

اس افضل کے ضمن میں ہر جائے گی۔ در مجلس۔ ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کئی بار پڑھنے سے بھی ایک سجدہ واجب ہوتا ہے۔ ہاں اگر مجلس بدل جائے آیت بدل جائے تو پھر

ایک سجدہ کافی نہ ہوگا۔ متحد است۔ یعنی مجلس نہیں بدلی۔ غیر متحد۔ یعنی مجلس بدل گئی نہ بعکس آں۔ یعنی سننے والے پر ایک سجدہ اور پڑھنے والے پر اتنے سجدے واجب

ہوں گے جتنی بار اس نے پڑھا ہے۔

ویک دو آیت با آیت سجدہ ضم کردہ خواندن بہتر است و بہتر آن است کہ آیت سجدہ آہستہ

ہے اور ایک دو آیت آیت سجدہ کے ساتھ ملا کر پڑھا بہتر ہے اور بہتر یہ ہے کہ آیت سجدہ آہستہ

خواند تا بر سامعان سجدہ واجب نہ شود۔

پڑھے تاکہ سننے والوں پر سجدہ واجب نہ ہو

## کتاب الجنائز

آہستہ خواند۔ جبکہ سامعین  
سجدہ کے لئے تیار نہ ہوں

جنت زے کا بیان

موت را ہمیشہ یاد داشتن و وصیت نامہ پشما واجب بہ الوصیۃ ہمراہ داشتن

موت کو ہمیشہ یاد رکھنا اور وصیت نامہ جن میں وہ امر ہوں جن کا بتانا وارثوں کو ضروری ہو ساتھ رکھنا

مستحب است و در وقت غلبہ ظن بموت واجب است در حدیث است کہ

مستحب ہے اور موت کا ظن غالب ہو تو واجب ہے حدیث شریف میں ہے کہ

ہر کہ ہر روز بہت مرتبہ موت را یاد کند درجہ شہادت یابد مسئلہ چوں مسلمان

جو شخص ہر روز بیس مرتبہ موت کو یاد کرے اسے درجہ شہادت ملے گا جب مسلمان

مشرّف بہ مرگ شود تلقین شہادتین کردہ شود و سورۃ یسین بر سرش خواندہ شود

موت سے ہلکار ہونے کے قریب ہو تو شہادتین کی تلقین (کلموں) کی جائے اور اس کے پاس سورہ یسین کی تلاوت کی جائے اور

و چوں بمیرد دہن و چشم او پوشیدہ شود و در دفن او شتابی کرہ شود مسئلہ چوں غسل

مرنے کے بعد اس کا منہ اور آنکھیں بندہ کر دی جائیں اور دفن میں میں جلدی کریں جب غسل

دادہ شود تخت را بہ عود سوز سہ بار تجمیر کند و مردہ را بر ہمنہ کردہ عورت او پوشیدہ

دیا جائے تو تختہ کو عود خوشبو کی تین بار دھوئی دیں اور مردہ کو ننگا کر کے اس کا (مردکا) ناف سے لے کر گھٹنوں تک

بروے یا رد و نجاست حقیقی پاک کردہ بے آنکہ آب در دہن و بینی او کردہ شود وضو

کا حصہ چھپا کر تختہ پر لائیں اور نجاست حقیقی پاک کی جائے اس کے منہ اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائے بلکہ صرف بھیجا کپڑے کرناک اور

کنانیدہ با بے کہ اند کے در برگ کنار یا مانند آں جوش دادہ باشد غسل دادہ

مردہ صاف کر لیں اسے عجایبے پانی سے دھو کر لیتیں جس میں کچھ بری کے پتے یا ان کے مانند ڈال کر جوش دیا گیا ہو غسل دیا جائے

لہ ہما جب ہا الوضو۔ وہ بائیں جن کا درناک کو بتانا ضروری ہے۔ مثلاً لوگوں کا قرض وغیرہ یا نماز روزے کا قدر۔ غلبہ ظن بموت۔ جس وقت مرنے کا زیادہ گمان ہوئے مشرف

یعنی قریب۔ تلقین۔ کلموں کے خواندہ شود۔ اور اس کو دہائی کر دے کہ پتہ در دینا چاہئے یا پتہ کر دیا جائے اور پیر قبیلہ کی طرف کر کے نماز ادا دینا چاہئے۔ دہن۔ یعنی ڈھانا

باندھ دینا چاہئے۔ تجمر۔ دھوئی دینا۔ عورت۔ مرد کا ناف سے گھٹنوں تک کا حصہ۔ بروے۔ یعنی ننگے ہو۔ بے آنکہ۔ البتہ بھیجے ہوئے کپڑے سے منہ اور ناک صاف کر دی جائے۔

اگر مردہ جنبی یا عاتق ہے تو کھنڈہ وغیرہ کر دی دینا چاہئے۔ برگ کنار۔ بری کے پتے۔ مانند آں۔ مثلاً صابون عہ و مختار میں لکھا ہے کہ جب نہاکی کی حالت میں یا حیض و نفاس کی حالت

میں مرنے تو مضطر اور استثنائاً بالاتفاق کرنا چاہئے گا۔ اس طرح کہ کپڑا اٹھل پر لپیٹ کر مردے کے منہ اور ناک کے اندر سے پونچھ لے اور ان کے سوا اور لوگوں کو ایک کپڑا کپڑے

کا ٹکڑے ہونٹ، منہ اور منہ پاک کیا جائے۔



شود و موئے ریش و موئے سر اور ابلِ خیر و دماندہ آں بشوید اول بر پہلوئے چپ

اور ڈاڑھی اور سر کے بال غل خلی وغیرہ سے دھو کر اول بائیں کروٹ پھر

غلطانیہ پستر بر پہلوئے راست غلطانیہ بشوید تاکہ آب رواں شود و تکیہ دادہ

ٹٹایا جائے پھر داہنی کروٹ پر لٹ کر دھویا جائے .. یہاں تک کہ پانی بہہ جائے اور ٹیک دکا کر

شکم اور آہستہ بمالد اگر چیزے بر آید پاک کند و اعادہ غسل ضرور نیست پستر از پارچہ

اس کے پیٹ کو آہستہ سے ملیں اگر کوئی چیز نکلے تو پاک کر دیں اور غسل دوبارہ ضروری نہیں اس کے بعد پکڑے

خشک کردہ خوشبو بر سر و ریش و کافور بر اعضائے سجدہ او بمالد و کفن پوشاند مرد را

سے خشک کر کے خوشبو سر اور ڈاڑھی پر اور کافور اعضائے سجدہ پر ملیں اور کفن پہنا دیں امام ابوحنیفہؒ کے

سہ پارچہ مسنون است بقول ابی حنیفہؒ یکے کفنی تا نصف ساق و دو چادر از سر

قول کے مطابق مرد کے لئے مسنون تین پکڑے ہیں (۱) کفنی نصف پنڈلی تک (۲) اور سر سے پاؤں تک دو

تا قدم و در حدیث صحیح آمدہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم را در سہ چادر کفن دادہ شد

چادریں اور صحیح حدیث شریف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چادروں میں کفن دیا گیا

قیمص در آں بود و دستار بستن بدعت است و اگر سہ پارچہ میسر نہ شود دو پارچہ

اس میں قیمص نہیں تھا اور عمامہ باندھنا بدعت ہے اگر تین پکڑے میسر نہ ہوں تو دو پکڑوں کا

کفن کفایت است و حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در یک چادر دفن کردہ شد کہ اگر سر می پوشید

کفن بھی کافی ہے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ایک چادر میں دفن کیا گیا کہ اگر سر بچھایا

پا بر ہنہ می شود و اگر پامی پوشید از جانب سر کو تا ہی می کرد آخر کلم آں سرور علیہ السلام

جاتا تو پاؤں کھل جاتے اور پاؤں بچھائے جاتے تو سر کی طرف سے چادر کم ہو جاتی آخر سرور عالم نے حکم فرمایا کہ

بجانب سر کشیدند و بر پا گیاہ انداختند وزن را دو پارچہ زیادہ دادہ شود یکے دامن کی

چادر سر کی جانب کھینچ کر پاؤں پر محاس ڈال دی جائے اور عورت کے کفن میں دو پکڑے اور دیئے جائیں (۱) دامن کی اس

موئے سر بدن پیچیدہ بر سینہ بنہند و یکے سینہ بند از بغل تا زانو اگر میسر نہ شود

سے سر کے بال پیٹ کر سینہ پر رکھ دیں (۲) سینہ بند بغل سے چھٹنے تک اگر میسر نہ ہو تو تین پکڑے کافی ہیں اور

لے بلی خیر و غلی۔ اعادہ۔ ٹٹانا۔ اعضائے سجدہ۔ جو اعضاء سجدہ کرتے ہیں زمین پر نہتے ہیں۔ سر پارچہ۔ سب سے پہلے اس چادر کو پھیلا لیں جس کو غلاف کہتے

ہیں۔ اس پر چادر کو بچھائیں جس کو ازار کہتے ہیں۔ اس کے بعد کفنی پہنا کر ازار کا بایاں حصہ پیشیں پھر دایاں اور پھر غلاف کے بایاں حصہ کو پیشیں اور پھر دایاں کو

تاکہ دایاں پلو اوپر رہے نہ بدعت است۔ یہ ثابت نہیں ہے کہ حضورؐ کے کفن میں دستار تھی۔ حمزہ رضی اللہ عنہ آغوش کر کے چادر کی لٹائی میں شہید ہوئے

تہ بجانب سر یعنی چادر سے سر ڈھانپا گیا۔ گیاہ۔ یعنی اذخر گھاس عہ او یہ تین گز لمبا اور بغل سے زانو تک کا چوڑا ہوتا ہے۔

سہ پارچہ کفن کفایت است و عند الضرورت ہرچہ بہم رسد مستلزم مردہ مسلمان

ضرورت کے وقت جو بھی مہیت ہو سکے

را غسل و کفن دادن و نماز جنازه خواندن و دفن کردن فرض کفایه است بدون غسل و

عسل اور کفن دین اور نماز جنازہ پڑھنا اور دفن کرنا فرض کفایہ ہے اور عسل و کفن

کفن نماز جنازہ صحیح نیست۔ مسئلہ۔ برائے امامت نماز جنازہ پادشاہ اولیٰ است

کے بغیر نماز جنازہ صحیح نہیں نماز جنازہ کی امامت کے لئے زیادہ سستی و ہست بادشاہ

پسترقاضی پسترامام محلہ پسترولی میت اقرب پس اقرب لیکن پدر میت برائے امامت

ہے اس کے بعد فاضل اس کے بعد امام محمد (سمہ محلہ) پھر میت کا دل اُتر اور دلی اُتر نہ ہو تو اس کے بعد وحیت کا سہ ہے

از یسرش اولی است مسئله - نماز جنازه چهار تکبیر است تکبیر اولی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

فماز حناؤ میں حار تجھیں جس پہلی تجھ کے بعد آفر تم صبا بن المومۃ

تا آخر خواند نزد امام اعظم سورة فاتحه خواندن در نماز جنازه مشروع نیست و اکثر علماء

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷۱

۴۷۲

۴۷۳

۴۷۴

۴۷۵

۴۷۶

۴۷۷

۴۷۸

۴۷۹

۴

برائند که سورة فاتحه هم بخواند و بعد تکبیر دوم درود بر پیغمبر صلی الله علیه و سلم بخواند و بعد سوم

فرماتے ہیں کہ فاتحہ بھی پڑھے اور دوسری تبخیر کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے اور تیسری تبخیر

برائے میت و جمع مسلماناں دُعا خواند اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَّتِنَا وَمَيِّتِنَا اِلٰی اٰخِرِهِ وَبِرَجَازَةِ طُفْلِ

کے بعد میت اور سارے مسلمانوں کے واسطے یہ دُعا پڑھئے ۴۵

يُغْنِيهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا أَجْرًا أَوْ دُخْرًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا

خازنہ پر یہ یوں عاڑھے یا اللہ کہ تو اس کو ہمارے لئے آئے پیچھے والا منزل میں اور اسباب میں کرم والا اور کر دے تو اس کو ہمارے لئے اجر اور توفیق

وَمُشَفَّعًا و بعد تبکیر چهارم سلام گوید مسئلہ ہر کہ بعد تبکیر امام حاضر شود

فرت اور کہنے کو اس کے لئے شفاعت کرنا اور تری جناب میں اس کی شفاعت قبول ہو رہی ہے بیکہ بعد سلام پھر کہ جو شخص امام کے تکبیر کہنے کے بعد آئے تو جس

یعنی کہ مسلمانوں نے بھی کر لیا تو سب سبکو دشمن ہوا میں نے ارنہ سب گناہوں کے۔ ولی اقرب قریبی اشدہ وار۔ پھر۔ یعنی

سورۃ فاتحہ اگر دعا کے طور پر پڑھ لیں

[illegible]

جائے تو اس سبب اللہ تعالیٰ نے ہمارے موجود، غائب، چھوٹے بڑے امر و نہی کو اللہ تعالیٰ کی نصیحت و نہی کے لئے اللہ ہی کو ترجیح دیا ہے اس کو اسلام پر درود رکھ کر۔

وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا مَّنْ خَلْفًا ۚ فَرِحَ الْمَكُورُونَ  
 اے اللہ! اس کو اسلام پر مروت دے! اللہ تعالیٰ نے اس کو ہمدردی سے روکا اور اس کو ایسا بنانے جس کی سزا جہنم کی ہے۔ اگر کوئی

ترجمہ جملہ کی بجائے اُجَعْلُنَا اور بھائے شافِعَا وَمُسْتَفْعَا کے شافِعَا وَمُسْتَفْعَا کہے عہ "اے اللہ بیش بہا ہے ہماری زندگیوں کو اور بہا ہے مرض کو اور بہا ہے حاضرین کو اور بہا ہے غائبین کو اور بہا ہے

پھر جنوں کو اور ہمارے بڑوں کو اور ہمارے مردوں کو اور ہمارے عورتوں کو یا اللہ جس کو تو زندہ رکھے ہم میں سے پس زندہ رکھ تو اس کو اسلام پر اور جس کو مارے تو ہم میں سے پس مار تو

س کہ ایمان نہ۔ امام کا تلوں میں جنازہ کی دعا پڑھ کر، اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی الْاَئِمَّانِ تک ہے لیکن حضرت علامہ مولانا ابوالحسن سید عبداللہ بن مولانا سیّد مظفر حسین الہدیٰ، محضی رحمانی نے زباجۃ الصالحین میں

سیر کر سارے امام زادہ نعل کا ہے۔ نعل کا آخر والا لفظ بھڑوام احمد والدوداؤ والقرندی واین ہاجہ ترجمہ امامہ خرم نگر کہ ہم لوگوں کو اس کے ثواب سے اور نہ فتنہ



ہر گاہ امام تکبیر دیگر گوید ہمراہ او تکبیر گھنٹہ داخل نماز شود و بعد سلام امام تکبیرات

وقت امام دوسری تکبیر کے اس کے ساتھ تکبیر کہ کر نماز میں شامل ہو جائے اور امام کے سلام کے بعد فوت شدہ

اول کہ فوت شدہ قضا کند و نزد ابی یوسف انتظار تکبیر دیگر امام ضرور نیست مانند

تکبیروں کی قضا کرے اور امام یوسف کے نزدیک امام کی دوسری تکبیر کا انتظار ضروری نہیں اس

کسے کہ وقت تحریمہ امام حاضر باشد و ہمراہ امام تکبیر تحریمہ نگفت۔ و نماز جنازہ سوار

طعن کی طرح کہ امام کی تحریمہ کے وقت موجود ہو مگر امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ نہ کہے اور نماز جنازہ گھر ڈوں پر

بر اسپاں جائز نیست۔ مسئلہ۔ نماز جنازہ در مسجد مکروہ است۔ مسئلہ۔ نماز بر مردہ

سواری کھالت میں جائز نہیں ہے مسجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے نماز غائب

غائب و بر عضوے کمتر از نصف روانیت مسئلہ۔ طفل بعد ولادت اگر آواز کرد بر آں

میت پر (غائب نماز) اور نصف سے کم دھڑ دھڑ جائز نہیں بچہ ولادت کے بعد چھٹیا (یعنی زندگی کی علامت

نماز کردہ شود و الا نہ مسئلہ۔ طفلے کہ از دار الحرب بدون مادر و پدر بندی کردہ شد

پانی گئی) تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے ورنہ نہیں کوئی بچہ دار الحرب سے بغیر والدین کے قید کر لیا گیا۔

یا کچے از پدر و مادرش مسلمان شد یا خود عاقل بود و مسلمان شد دریں ہر سہ صورت اگر

یا اس کے باپ اور ماں میں سے ایک مسلمان ہو گیا یا بچہ خود عاقل ہو اور وہ مسلمان ہو جائے ان تینوں صورتوں میں اگر اس بچہ کا

آں طفل بمیرد نماز بروئے کردہ شود مسئلہ۔ سنت آنت کہ جنازہ را چہار کس بردارند

انتقال ہو جائے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی سنوں یہ ہے کہ جنازہ کو چار آدمی اٹھائیں اور

و جلد رواں شوند نہ پویائی و ہمراہیانش پس جنازہ رواں شوند و تا کہ جنازہ بر زمین نہادہ

دوڑے بغیر تیز چلیں اور اس کے سامنے جنازہ کے پیچھے چلیں اور زمین پر جنازہ رکھے جانے سے پہلے

نہ شود نہ نشینند مسئلہ۔ لحد در قبر کردہ شود و میت را از جانب قبلہ

نہ بیٹھیں قبر میں لحد بیکل بنائی جائے اور میت کو قبیلہ کی جانب سے قبر میں داخل

(صوفی شیعہ سے آگے) میں ڈال ہم لوگوں کو اس کے بعد منظور احمد سے اودوگر لڑکی ہو تو کہے انعم اجعلنا من آخرین شافعی کے ہمارے شافعی و متفقہ ضمیمہ کی بجائے حاکم کے ہاتھ میں آئے جو اس کے لئے بے ہوش ہے ہر گاہ یعنی انتظار کرے اور جب امام کوئی تکبیر کے تو پھر اس کے ساتھ شریکیت۔ قضا کند۔ یعنی وہ تکبیر جو امام کے ساتھ سے چھوٹی گئی تھی۔ امام فارغ ہونے کے بعد ادا کرے۔ جائز نیست۔ یعنی بلا ضرورت گھر ڈوں پر سوار ہو کر یا بیٹھ کر نماز جنازہ ادا نہ ہوگی۔ مسجد جس میں بیچ وقت نماز ادا ہوتی ہے غائب۔ یعنی اگر جنازہ مردہ نہیں ہے تو نماز درست نہیں ہے۔ کسے از نصف۔ اگر شیعہ کے گھوٹا و حڑ ہو تو نماز درست ہوگی۔

تہ آواز کرد۔ یعنی کوئی ایسی علامت پائی گئی ہو جس سے معلوم ہو کہ زندہ پیدا ہوا تھا۔ دوا الحرب۔ کفار کا ملک۔ بندی۔ قیدی۔ عاقل۔ اچھے بڑے کو کہنے والا۔ ہر صورت۔ یعنی ماں باپ کے ساتھ قید ہو کر یا ماں باپ میں سے کوئی ایک بھی مسلمان ہو گیا ہو یا کچھ بچہ کر مسلمان ہوا۔ مکہ نہ چڑیاں۔ یعنی نہ جنازہ کو بہت آہستہ آہستہ کر چلنا چاہئے نہ بہت تیز۔ پہلے جنازہ۔ یعنی جنازہ کے پیچھے رہیں اور آہستہ آہستہ ذکر خداوندی کرتے رہیں۔ نہ نشینند۔ جب جنازہ کا مذہبوں سے امتداد دیا جائے تو پھر کھڑے بھی نہ رہیں۔ لحد۔ یعنی۔ عہد بلکہ جب امام تکبیر کہ چکا تب وہ تکبیر کہ کر نماز میں داخل ہو۔ پس جس طرح اس شخص کو دوسری تکبیر کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔ اسی طرح جو شخص امام کے تکبیر کہنے کے بعد حاضر ہو اس کو بھی تکبیر کہ کر داخل ہونا چاہئے۔ دوسری تکبیر کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔

داخل قبر کردہ شود و وقت نہادن بِسْمِ اللّٰهِ وَ عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ گھستہ شود و روئے

یکہ جائے اور قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علی ملتہ رسول اللہ پڑھیں اور چہرہ

بسوئے قبلہ کردہ شود و قبر زن پوشیدہ شود و خشت خام یا نئے نہادہ خاک اپناشتہ شود

قبر دُخ کر دیا جائے اور عورت کی قبر پر پردہ کھینچا جائے اور بھرمیت قبر میں رکھی جائے اور قبر میں کچھ اینٹیں

و قبر مثل کوہان شتر کردہ شود و خشت پختہ و چونہ و چوب در آن کردن مکروہ است

یا رسل رکھ کر مٹی سے پاٹ کر قبر اونٹ کی کوہان جیسی بنادی جائے۔ بچی اینٹوں اور لکڑی اور چوڑ کا استعمال مکروہ ہے

مسئلہ۔ آنچه بر قبور اولیاء عمارتہائے رفیع بنامی کنند و چراغاں روشن می کنند و ازین

اولیاء اللہ کی قبور پر بلند عمارتیں تعمیر کرنا اور چراغ روشن کرنا اور اسی نوع کی

قبیل ہر چہ می کنند حرام است یا مکروہ مسئلہ۔ اگر بدون خواندن نماز جنازہ مُردہ دفن

دوسری چیزیں جو رکھ کرتے ہیں وہ حرام ہیں یا مکروہ اگر نماز پڑھے بغیر میت دفن نہ کر دی گئی

کردہ شد بر قبر نماز جنازہ خواندہ شود تا سہ روز و بعد سہ روز نماز بر قبر جائز نیست نزد

تر تین دن تک آنحضرت کے بعد سے ۳ دن کے اندر قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور تین دن کے بعد قبر پر نماز جنازہ

امام اعظم و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہفت سال قریب وفات خود شہدائے اُحد

جائز نہیں ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سال کے بعد وصال سے قریب

نماز جنازہ خواندہ شاید کہ ایں خصوصیت شہداء باشند کہ بدن آہنہا منفسخ نمی شود۔

شہدائے اُحد پر نماز جنازہ (یا محض دعا) پڑھی جاتی ہے کہ یہ ان شہداء کی خصوصیت ہو کہ ان کے بدن نہیں پھٹتے

فصل۔ در شہید۔ کسے کہ از دست اہل حرب یا اہل بغی یا قطاع الطريق کُشتہ شود

شہید کے بیان میں کوئی شخص دارالحرب کے لشکر کافروں کے لشکر یا باغیوں یا ڈاکوؤں کے ہاتھ سے مارا جائے

بسم اللہ۔ یعنی ہم اس مُردے کو اللہ کے نام کے ساتھ رسول اللہ کی ملت کے سپرد کرتے ہیں۔ خشت خام۔ کچی اینٹ جس کو آگ میں نہ پکا یا گیا ہوئے۔ نزل۔

اپناشتہ۔ شد۔ دفن کرنے والوں کو چاہئے کہ ہر آدمی تین لب مبر کر مٹی دے۔ پہلی بار۔ منھا خلقکم اور دوسری بار و فیھا نعیدکم اور تیسری بار و منھا نخرجکم تارۃ اخری

پڑھے۔ عمارتہائے رفیع۔ بلند عمارتیں۔ جیسے اس زمانے کے قلعے۔ و ازین قبیل۔ جیسے چادر، غلاف یا سببان۔ سہ روز۔ یعنی جب تک مُردے کا جسم سڑا

نکل نہ ہو۔ بعض علماء دفن کرنے کے بعد مُردہ کو تعقین کرنے کے قائل ہیں اور اس کی یہ صورت ہے کہ مردہ کو خطاب کر کے بڑھا جائے۔ یا فلاں بن فلاں اؤ کہو بیٹ

الذی کنت علیہ وقلیت اللہ ربہ و بالاسلام دینا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیا۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ وہ نماز نہ پڑھی بلکہ صرف دعائیہ خصوصیت اس مشاہدہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض مُردے سالوں بعد بھی بعینہ اسی حالت میں دیکھے گئے

ہیں جس حالت میں ان کو دفن کیا گیا تھا اور شہدائے اُحد کے بارے میں تاریخی ثبوت ہے کہ ان میں سے بعض کے جھون کو منتقل کرنے کی ضرورت پیش آئی تو ان کے جسم

میں کسی قسم کا تغیر نہیں پایا گیا۔

تہ اہل حرب۔ یعنی کفار کاہن لشکر جو مسلمانوں کے لشکر سے برسرِ بیکار ہو۔ اہل بغی۔ یعنی وہ مسلمان جو کسی برحق خلیفہ سے برسرِ بیکار ہوں۔ قطاع الطريق۔ ڈاکو۔ رہزن



یا در جنگ یافتہ شد بروے اثر قتل است یا اورا مسلمانے بہ ظلم کشتہ و دیت از

یا میدان جنگ میں ملے اور اس پر قتل کی علامت ہو یا اسے کوئی مسلمان قتل کر دے اور دیت

قتل ادا واجب نہ شد و آل کس طفل یا دیوانہ یا مجنب یا زن حائضہ نیست و پیش از

(غریب) اس کے قتل سے واجب نہ ہوتی ہو بلکہ قتل کرنے والے پر قصاص آتا ہو اور وہ مقتول بچہ نابالغ یا پاگل یا مجنب رہے غسل کی ضرورت ہے

مردن از خوردن یا آتش امیدن یا علاج کردہ شدن یا بیع و ثراء یا وصیت کردن منتفع

نہیں یا وہ حاکمہ عورت نہیں اور مرنے سے قبل اس نے کچھ کھانے پینے یا علاج کرنے یا غریب و فروخت یا وصیت کرنے سے نفع نہ اٹھایا

نہ شدہ و نمازے بعد زخمی شدن بروے فرض نہ شدہ آنکس شہید است اور اغسل نہ

ہو اور اس کے مجروح ہونے کے بعد ایک نماز بھی اس پر فرض نہ ہوتی ہو ورنہ وقت نہ گزرا ہو) تو وہ شہید ہے اسے غسل نہ دینا

باید داد و در پارچہ بد نش دفن باید کرد لیکن بروے نماز باید خواند و اگر ایں شروط

ہمچے اور اس کے بدن کے پکڑوں میں اسے دفن کر دینا چاہئے لیکن اس پر نماز پڑھنی چاہئے اور اگر یہ شرطیں نہ

نیافتہ شد و ظلماً کشتہ شد اگرچہ ثواب شہادت باید لیکن غسل و کفن دادہ شود و اگر در

پانی ہائیں اور غلطی مارا جائے تو اگرچہ شہادت کا ثواب ملے گا مگر غسل اور کفن دیا جائے گا اور اگر حد

حد یا قصاص کشتہ شد شہید نیست غسل دادہ شود و بروے نماز خواندہ شود و اگر قاطع

یا قصاص میں مارا جائے تو شہید نہیں غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اور اگر ذاکر یا

طریق یا باغی کشتہ شد غسل دادہ شود و نماز بروے نخواندہ شود۔

باغی مارا جائے تو نہ اسے غسل دیا جائیگا اور نہ اس پر نماز پڑھی جائے گی

فصل۔ در ماتم۔ اگر زنی را شوہر فوت شود بروے ماتم کردن تا چہار ماہ وہ روز ایام

سوگ کا بیان۔ اگر عورت کا خواندہ فوت ہو گیا تو اس پر چار ماہ سوگ کرنا یعنی چار ماہ دس دن تک عدت واجب ہے

عدت واجب است زینت نہ کند و پوشیدن پارچہ محصف و زعفرانی و استعمال

(ان ایام میں) زینت نہ کرے اور کسم کے پھولوں سے رنچے ہوئے (یا دوسری رنگوں سے دھجے جوئے) پکڑے اور زعفرانی پکڑے پہنے اور خوشبو و دھن

خوشبو و روغن و مرمہ و حنا ترک کند مگر بعد روز خانہ شوہر بر نیاید مگر روزانہ

کے استعمال اور مرمہ و دمنہی سے احتراز کرے البتہ غدر ہو تو درست ہے اور خاندان کے محرمات باہر نہ نکلے البتہ

نہ اثر قتل۔ جب معلوم ہو کہ وہ اپنی طبیعت میں مر رہی۔ دیت۔ یعنی مال۔ واجب دیت۔ بلکہ قاتل پر قصاص واجب ہو ہو یعنی قاتل نے اس کو قتل کرنے والے کے لئے سے

قتل کیا ہو۔ مجنب۔ بے غسل۔ از خوردن۔ یعنی دنیاوی کوئی نفع نہ اٹھایا ہو بلکہ فوراً ہی مر گیا ہو۔ نماز کے۔ یعنی اس قدر بھی زندہ نہ رہا ہو کہ اس پر کوئی نماز فرض ہو جاتی۔ غسل نہایہ داد۔

اور شدہ کے بعد کہ غسل دیا گیا اور نہ ان کا لباس تبدیل کیا گیا بلکہ ان ہی خون آلود پکڑوں میں دفن کر دیا گیا۔ نہ پارچہ پوش۔ البتہ وہ اگر کم ہوں تو اضافہ کر دیا جائے اور نہ بادیہ ہوں

تو کم کر دیئے جائیں۔ قتل کشتہ شد۔ مثلاً کسی سرک پر مقتول پایا گیا اور قاتل کا پتہ نہ چلا یا ایسے طور پر قتل کیا گیا ہے کہ قاتل پر قصاص نہیں بلکہ دیت واجب ہوتی ہے یا زخمی

ہونے کے بعد اس نے دنیوی منافع حاصل کر لئے ہیں مثلاً۔ مثلاً ذاکر نماز میں مارا گیا۔ قصاص کسی کسی قاتل کا قصاص کے عوض قتل کیا گیا ہے۔ ماتم۔ سوگ۔ فوت شد۔ مرنے کے

زینت۔ مثلاً زیور یا بیشی لباس پہننا۔ محصف۔ کسمب کے پھولوں کے رنگ سے رنگا دھاتے حنا۔ ہندی۔ بھند۔ کسی بیماری کی وجہ سے ان چیزوں کے استعمال کی ضرورت ہو۔

برائے ضرورت و شبانہ ہمال جا باشد مگر در صورتی کہ بجز از خانہ بدر کردہ شود یا خانہ منہدم	دن میں ضرورتاً نکل سکتی ہے مگر رات وہیں گزارے البتہ اس شکل میں کہ گھبے باہر نکل دی جائے	یا گھر گر جائے
شود یا خوف کند بر نفس یا بر مال خود و اگر سوائے شوہر دیگرے از اقربائے زن فوت شود	یا اپنی جان یا مال کا خطرہ ہو تو باہر نکل سکتی ہے اگر شوہر کے علاوہ عورت کے رشتہ داروں میں سے اور کوئی مر جائے تو	
سہ روز ماتم کردن جائز است و زیادہ از سہ روز حرام است مسئلہ غم کردن بدل	تین دن تک سوگ جائز ہے اور تین دن سے زیادہ حرام ہے	مردہ پر دل سے
و گریستن از چشم بر مُردہ جائز است و آواز بلند کردن در گریہ و نوحہ کردن و گریہاں	علم کرنا اور اشکبار ہونا جائز ہے اور آواز سے رونا اور چہن کرنا اور گریہاں چاک کرنا	
چاک کردن و دست بر سر و رُو زدن حرام است مسئلہ اکثر احادیث صحاح	اور پتھر پر مارنا حرام ہے	صحاح کی اکثریت
دلالت دارند بر آنکہ میت بہ سبب نوحہ کردن اہل او عذاب کردہ می شود و	احادیث سے ثابت ہے کہ میت پر اس کے گھر والوں کے نوحہ کرنے اور بین کے باعث عذاب ہوتا ہے	اور
دریں باب علماء را اقوال مختلف اند و مختار نزد فقیر آنست کہ اگر مُردہ در حالت حیات	اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں عہد راجح مصنف کے نزدیک یہ ہے کہ اگر مُردہ اپنی زندگی میں	
خود بنوحہ عادت داشتہ باشد یا بدان وصیت کردہ باشد یا بدان راضی باشد یا می دانست	نوحہ کا عادی تھا یا وہ اس کی وصیت کر چکی ہو یا اس پر راضی رہا ہو یا اس سے	
کہ اہل من بر من نوحہ می خواہند کرد و آنہارا ازاں منع نہ کرد دریں صورت ہامیت	واقف ہوتے ہوئے کہ میرے گھر والے مجھ پر نوحہ کریں گے اس نے انہیں نہ بولا کہ تو ان صورتوں میں اس پر گھر والوں	
عذاب کردہ شود بنوحہ اہل او و الا عذاب نہ کردہ شود مسئلہ سنت آنست کہ	کے نوحہ کی وجہ سے عذاب ہوگا اور نہ عذاب نہ ہوگا	سنت یہ ہے مصیبت کے
در مصیبت اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ گوید و صبر کن مسئلہ طعام فرستادن	وقت اِنَّا لِلّٰہِ ہے اور صبر کرنا مصیبت (انتقال)	
لہ ضرورت ہزارے سو لاکھ دینے والا کوئی نہیں ہے نہ ہم نہ وہ۔ گر جائے۔ بر مال خود یعنی شوہر کا گھر ایسی جگہ ہے کہ نہائی میں یہ اندیشہ ہے کہ کوئی اس عورت کو مار ڈالے گا یا	اس کا مال چالے گا۔ آخری۔ رشتہ دار از سہ۔ ان اگر ظفر میں سے کوئی سفر میں ہوگا اور تین روز کے بعد واپس آیا ہے تو تعزیت کی جا سکتی ہے نہ نوحہ کرنا۔ آواز سے رونا۔ عادی	صحاح۔ صمیم حدیثیں۔ حدیث میں آیا ہے ان اہلیت لیعذب بکاء اھلہ علیہ یعنی مردہ کو اہل بیت کے رونے سے عذاب ہوتا ہے۔ مختلف اند۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اہل
بیت کے رونے سے مردے کے عذاب کا کوئی تعلق نہیں ہے سنے حیات۔ زندگی۔ وصیت کردہ۔ یعنی ورثہ کے کہ کرا ہو کہ میرے اوپر نوحہ کرنا۔ عذاب کردہ نہ شود۔ چونکہ ان	تمام صورتوں میں ان کے نوحہ کرنے کی ذمہ داری اس مردے پر آتی ہے۔ اِنَّا لِلّٰہِ الخ۔ ہم سب خدا کے ہیں اور ہم اسی کی طرف واپس ہو رہے ہیں۔ عہ کہ بعض اہل خانہ	کے نوحہ کے سبب سے عذاب کے قائل ہیں اور بعض منکر ہیں اور وہ اس بارے میں وارد صحیح احادیث کی تاویل کرتے ہیں۔



برائے اہل میت روز مصیبت سنت است۔

کے دن میت کے گھر والوں کے لئے کھانا بھیجنا سنون ہے

**فصل۔ زیارت قبور مردوں را جائز است نہ زناں را و سنت آنست کہ در مقابر رفتہ**

زیارت قبور مردوں کے لئے جائز ہے عورتوں کے لئے جائز نہیں سنون ہے کہ قبرستان جا کر

السلام علیکم یا اهل القبور من المؤمنین و المؤمنین انتھ لکنا سلف و نحن لکم

السلام علیکم اے قبروں کے رہنے والے مسلمانوں اور مومنین میں سے تم ہم سے پہلے پیچھے ہو اور ہم

تبعہ و انما انت شاء اللہ بکم لاحقون یرحمہ اللہ المستقید منین متا و المستاجرین

تمہارے پیچھے پیچھے والے ہیں اور اگر اللہ نے چاہا تو بے شک ہم تمہارے ساتھ ملیں گے اللہ تعالیٰ رحم کرے ہم سے انھوں اور پچھلوں پر

اسأل اللہ لنا ولكم العافیۃ یغفر اللہ لنا ولكم و یرحمنا اللہ و ایاکم

رضی اللہ عنہم اور مردوں پر ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت مانگتے ہیں بخش دے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو اور رحم کرے اللہ ہم پر اور تم پر

**تکوید از امیر المومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی است از پیغمبر علیہ الصلوٰۃ**

امیر المومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص

والسلام کہ ہر کہ بمقابر گزرد و قتل ہو اللہ احد یا زودہ بار خواندہ بہ مردگان

قبرستان سے گزرے وہ گیارہ مرتبہ "قل هو اللہ احد" پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کی

بہ بخشہ متوافق شمار مردگان اور را ہم ثواب دادہ شود و از ابی ہریرہ مروی است

تعداد کے مطابق اسے بھی ثواب ملے گا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

مرفوعہ کہ ہر کہ فاتحہ و اخلاص و سورہ تکاثر خواندہ برائے مردگان ثواب آں

ہے کہ جو شخص سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص اور سورہ تکاثر پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کے لئے

گرداند مردگان برائے او شفیع باشند و از انس است مرفوعہ کہ ہر کہ سورہ

شفاعت کریں گے۔ حضرت انس سے مرفوعہ روایت ہے کہ جو شخص قبرستان میں سورہ

یٰسین در مقابر بخواند آنہا را تخفیف کند حق تعالیٰ و ایں را ثواب بعدد آہنہا باشد

یسین پڑھے (اور اس کا ثواب بخش دے) تو اللہ تعالیٰ مردوں پر عذاب میں کمی کر دیتے ہیں اور مردوں کی تعداد کے برابر اسے ثواب ملتا ہے

لے زیارت قبر کے پہلے پہنچ کر اسلام علیکم یا اهل القبور الخ پڑھے اور مردوں کے لئے مغفرت کی دعا کرے۔ موت کو یاد کرے یا انہما سوچے۔ قبر یا اس کے اطراف سے کسی چیز کو نہ چھوئے نہ

نہ بوسہ نہ وہاں ٹھکانے نہ بوسے نہ درجہ اعلیٰ کرے اور نہ گائے بجلے۔ قبر کا طواف کرنا یا قبر کو سجدہ کرنا شرک و کفر کا سبب ہے۔ اسلام علیکم الخ اے مسلمان! من قبر والو

تم پر سلام ہے۔ تم تمہارے پیش رو ہو۔ تم تمہارے پیچھے ہیں اور ہم انشاء اللہ تمہارے پاس پہنچے ہیں۔ خدا ان میں سے ہم پر بھی رحم کرے جو پہلے پہنچے ہیں اور ان پر بھی جو بعد میں پہنچے

والے ہیں۔ میں اللہ سے تمہارے اور اپنے لیے عافیت کا سوال کرتا ہوں۔ خدا ہماری تدبیر مغفرت کرے اور ہم اور تم پر رحم کرے۔ متوافق شمار یعنی اس کے پڑھنے کا ثواب جس قدر

مردوں کو ملے گا۔ مرفوعہ۔ یعنی حضرت ابو ہریرہؓ نے آنحضرتؐ سے یہ بات نقل کی ہے شفیق۔ سفارش کرنے والا۔ مقابر۔ قبرستان۔ تخفیف کند۔ مردوں سے عذاب کی

کمی ہوتی ہے۔

**مسئلہ۔ اکثر محققین برآئندہ کہ اگر کسی مردہ راثواب نماز یا روزہ یا صدقہ یا دیگر عبادات**

اکثر محققین (علماء) فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مردہ کو نماز یا روزہ یا صدقہ یا کسی اور مالی یا

مالی یا بدنی بہ بخشہ می رسد **مسئلہ** سجدہ کردن بسوئے قبور انبیاء و اولیاء و طواف گرد

بدنی عبادات کا ثواب بخشے تو وہ پہنچتا ہے انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ کرنا اور قبور کے ارد گرد طواف

قبور کردن و دعا از آنها خواستن و نذر برائے آنها قبول کردن حرام است بلکہ چیزھا

کرنا اور ان سے دعا مانگنا اور ان کے لئے نذر قبول کرنا حرام ہے بلکہ یہ چیزیں

از ان بکفر می رسانند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم برآنها لعنت گفته و از ان منع فرموده و گفته کہ قبر ائمت کھنہ

کفر تک پہنچا دیتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لعنت فرمائی اور ان سے منع فرماتے ہوئے ارشاد ہے کہ میری قبر بت نہ بناؤ

## کتاب الزکوٰۃ

**رکن دوم از ارکان اسلام زکوٰۃ است چوں بعضے قبائل عرب بعد وفات رسول اللہ**

اسلام کے ارکان میں سے دوسرا رکن زکوٰۃ ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے

صلی اللہ علیہ وسلم خواستند کہ زکوٰۃ نہ دہند ابو بکر صدیق قصید جہاد بآئیں فرمود و برآں

بعد بعض قبائل عرب نے چاہا کہ زکوٰۃ نہ دیں تو حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے ان سے جہاد کا قصہ فرمایا اور

اجماع منعقد شد منکر وجوب زکوٰۃ کافر است و تارک آن فاسق **مسئلہ** زکوٰۃ واجب

اس پر اجماع ہو گیا کہ زکوٰۃ کے وجوب کا منکر کافر اور ترک کرنے والا فاسق ہے زکوٰۃ ہر

است برہر مسلم عاقل بالغ کہ مالک نصاب باشد و فارغ باشد آن نصاب از

عاقل و بالغ مسلمان پر واجب ہے جو مالک نصاب ہو اور مالی اصل ضرورتوں سے اور قرض سے فارغ و

خواجج اصلیب و دین و نامی باشد و بروے سال تمام گزشتہ باشد۔

زائد اور بڑھنے والا ہو (حقیقت یا حکم بڑھنے والا ہو) اور اس پر پورا سال گزر چکا ہو

لہ عبادت مالی جو عبادت مال کے ذریعے ادا ہو جیسے زکوٰۃ عبادت بدنی جو بدن کے ذریعے ادا ہو جیسے نماز طواف چکر لگانا چیز کھا۔ شغل عبادت کی نیت سے

سجدہ کرنا نہ نیت نہ کنند مشرک لوگ بتوں کا چکر کاٹتے ہیں۔ ان پر مذہب چڑھتا ہے یہی ہے رکن دوم۔ پہلا رکن نماز ہے۔ قرآن پاک میں یہی لکھا ہے کہ نماز کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ

کا ذکر آیا ہے۔ نہ دہند۔ کچھ قبائل تو اسلام سے پھر گئے تھے کچھ نے یہ کہا تھا کہ اپنی زکوٰۃ بحال کر دو صرف کہ دیکھیں گے خلیفہ کون بنے گا۔ کافر است۔ خواہ نماز پڑھے اور کھڑ شہادت پڑھے۔

نہ کہ جو زکوٰۃ دے گا جب مانتا ہے اور ادا نہیں کرتا۔ غر۔ آزاد۔ لہذا غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ بالغ۔ لہذا بچہ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ نصاب۔ مال کی وہ مقدار جس پر زکوٰۃ

واجب ہوتی ہے کہ حجاج اصلیب۔ اصلی ضرورتیں جیسے کھانا پینا پہنا رہائشی مکان مطالعہ کی کتابیں دستکاروں کے آلات۔ دین۔ یعنی ایسا قرض جس کا مطالبہ کرنے

کرنے والا کوئی انسان نہ ہو۔ ناجی۔ بڑھنے والا۔ خواہ حقیقت بڑھاؤ ہو۔ مہیکہ بیہوشی کی وجہ سے بڑھاؤ ہو تاہی یا کھل بڑھاؤ ہو۔ جیسا کہ رکھا ہوا ہے کہ اس میں

اگرچہ فی الحال کوئی اضافہ نہیں ہو رہا ہے لیکن اگر کاروبار کیا جاتا تو اس میں بڑھاؤ ہوتا۔ سال۔ یعنی چاند کے مہینوں کا سال۔



**مسئلہ۔** اگر بعد ملک نصاب پیش از تمام سال زکوٰۃ یک سال یا زکوٰۃ چند سال

اگر مالک نصاب ہونے کے بعد سال بھرا ہونے سے پہلے زکوٰۃ سال بھر کی یا چند برس کی زکوٰۃ

پیشگی ادا کر دیا شود مسئلہ اگر مالک یک نصاب زکوٰۃ چند نصاب داد و بعد ادائے

پیشگی دیدے تو ادا ہو جائے گی اگر ایک نصاب کا مالک چند نصابوں کی زکوٰۃ دے اور مذکور زکوٰۃ

زکوٰۃ مذکور مالک چند نصاب شد تاہم ادا جائز باشد مسئلہ زکوٰۃ در مال صبی و

کی ادائیگی کے بعد چند نصابوں کا مالک ہو جائے تب بھی ادائیگی درست ہوگی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک

مجنون واجب نشود نزد امام ابوحنیفہؒ و نزد ائمہ ثلاثہ واجب شود و ولی از طرف او

بچہ اور پاگل کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ کے نزدیک واجب ہوتی ہے اور ولی

ادا کند۔ مسئلہ در مال ضمان یعنی مالیکہ گم شدہ باشد یا در دریا افتادہ باشد یا کسے

اس کی طرف سے ادا کرے مال ضمان یعنی وہ مال جو گم ہو جائے یا دریا میں گر گیا ہو یا کسی

غصب کردہ باشد و برآں شہود نہ باشند یا در صحرا مدفون بود و مکانش فراموش شدہ باشد

نے غصب کر لیا ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا جنگل میں مدفون تھا اور اس کی جگہ بھول جائے

یا دین باشد بر کسے و مدیون منکر باشد و شہود برآں نباشند یا بادشاہ یا مانند آں یعنی کسے

یا کسی پر قرض ہو اور وہ قرض کا منکر ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا بادشاہ یا اس کے مانند یعنی ایسا

کہ فریاد او نزد دیگرے ممکن نباشد بہ مصادره گرفتہ باشند دریں چنین مال زکوٰۃ واجب

فخص کہ اس کی فریاد دوسرے شخص کے پاس ممکن نہ ہو اور وہ بادشاہ وغیرہ یا یہ مال ضبط کر لے تو اس طرح کے مال پر زکوٰۃ واجب

نیت و اگر ایں مال باز بدست آید بابت ایام گزشتہ واجب نشود و اگر دین باشد بر مقرر

نہیں ہے اور اگر یہ مال پھر اچھا آجائے تو گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر قرض کا اقرار کرنے والے پر قرض ہو

اگر چہ مفلس باشد یا برآں دین شہود باشند یا در علم قاضی باشد یا در خانہ مدفون باشد و

خواہ وہ مفلس ہو یا اس دین پر گواہ موجود ہوں یا قاضی کے علم میں ہو یا مھر میں مدفون ہو اور

مکان آں فراموش شدہ باشد دریں چنین مال زکوٰۃ واجب است بابت ایام گزشتہ نیز۔

اس کی جگہ بھول گیا ہو تو ایسے مال میں زکوٰۃ واجب ہے اور گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی

لے ادا شود۔ چونکہ نصاب کی موجودگی کی وجہ سے اصل وجوب ہو چکا ہے۔ یک نصاب۔ مثلاً کسی کے پاس پانچ اونٹ تھے اور اس پر ایک بکری زکوٰۃ کی واجب ہوتی

ہے۔ اس نے ایک بکری کی بجائے دو بکریاں دیں۔ جو دس اونٹوں کی زکوٰۃ ہے۔ پھر اس کے پاس دس اونٹ ہو گئے تو پہلی دی ہوئی دو بکریاں ہی ان مزید پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ

سمجھی جائے گی۔

لے و لی۔ سرپرست۔ ضمان۔ وہ مال کہلاتا ہے جو کسی کی ملکیت میں ہو لیکن اس سے فی الحال مالک کوئی فائدہ نہ اٹھا رہا ہو۔ غصب۔ چھین لینا۔ شہود۔ گواہ۔ دین۔ قرض۔

مدیون۔ مفروض۔ مصادره۔ ضبطی۔ مفلس۔ غصب۔ تو اس سے آج نہیں کل وصول ہو سکے گا۔ در خانہ مدفون۔ چونکہ ایسے مال کا تلاش کر لینا ممکن ہے۔

**مسئلہ** دین ہر گاہ وصول شود زکوٰۃ آں دادہ شود و اگر دین بدل تجارت باشد بعد

قرض جب بھی وصول ہو جائے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض بدل تجارت ہو تو چالیس درہم

قبض چہل درم زکوٰۃ دہد و اگر دین بدل مال باشد نہ بابت تجارت مثل ضمان

پر قبضہ کے بعد ایک درہم زکوٰۃ دیدے اگر دین (قرض) بدل تجارت نہیں بلکہ بدل مال ہو مثلاً غصب کردہ مال

مغضوب زکوٰۃ آں بعد قبض نصاب دادہ شود و اگر دین بدل غیر مال باشد چوں مہر و

کا ضمان تو قبضہ کے بعد اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض مال کے علاوہ کا بدل ہو مثلاً مہر و

بدل خلع و مانند آں بعد قبض مال نصاب و گزشتن سال زکوٰۃ دادہ شود نزد امام اعظم

ملک بغداد کا ہے اور بدل خلع اور ان کے مانند تو بقدر نصاب پر قبضہ اور سال گزرنے کے بعد امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ

و نزد صاحبین آنچه قبض کنند مطلقاً زکوٰۃ آں دہد مگر دیت و ارش جنایت و بدل کتابت

دی جائے گی اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جتنے پر قبض ہو اس کی زکوٰۃ مطلقاً دے نصاب کی مقدار ہو یا نہ ہو دیکھو

این را بعد قبض نصاب و گزشتن سال بر آں زکوٰۃ دہد۔ مسئلہ برائے ادائے زکوٰۃ نیت

لیکن اگر کسی کو نقصان پہنچائے یا تلوانہ اور بدل کتابت (خلع) آدا کر نہ کرے یا شرط (المعاوضہ) ان میں بقدر نصاب قبض کرنے اور اس پر آں گزرنے پر زکوٰۃ لے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے ادا

وقت ادایا وقت جدا کردن قدر زکوٰۃ از دیگر مال شرط است مسئلہ اگر

کرتے وقت یا زکوٰۃ کی مقدار دوسرے مال سے الگ کرتے وقت نیت شرط ہے اگر

بدون نیت زکوٰۃ تمام مال را صدقہ کرد زکوٰۃ ساقط شود و اگر مال را صدقہ

زکوٰۃ کی نیت کے بغیر پورا مال صدقہ کرے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر مال کا کچھ حصہ

کرد و نزد ابی یوسف بیع ساقط نہ شود و نزد محمد ہر قدر کہ صدقہ کرد

صدقہ کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک زکوٰۃ کا کوئی حصہ ساقط نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک جتنی مقدار کا صدقہ کرے اس حصہ کی

لے آیت۔ قرض تین طرح کے ہیں (۱) ضعیف قرض۔ وہ قرض ہے جس کا بدو کسی فعل اور نیز کسی چیز کے بدلے کے مالک ہو جائے جیسے میراث یا فضل کے ذریعے مالک ہوا ہو لیکن وہ کسی چیز کا بدلہ نہ ہو جیسے وصیت یا فعل کے ذریعے ہو (۲) اور کسی چیز کے بدلے میں مالک ہو لیکن وہ چیز مال نہ ہو جیسے کہ مہر وغیرہ اس قسم کے قرض وصول ہوں گے تو ان پر زکوٰۃ جب واجب ہوگی جب کہ وہ نصاب کو پہنچ جائیں اور ایک سال بھی گزر جائے (۳) و مستقر قرض۔ وہ قرض ہے جو کسی پر واجب ہوا ہو کسی مال کے بدلے میں لیکن وہ مال تجارتی نہیں ہے جیسا کہ کسی نے کسی کے پینے کے کپڑے یا خدمت کا غلام دیا ہے تو اس کی قیمت جو لینے والے کے ذمے قرض ہے وہ اس قسم کا قرض کہلاتے گی۔ یہ قرض جب وصول ہوگا تو اس میں زکوٰۃ جب واجب ہوگی جب کہ وصول شدہ رقم نصاب کی بقدر ہو لیکن ایک سال گزرا اس میں ضروری نہیں (۴) قوی قرض۔ یہ وہ قرض کہلاتا ہے جو تجارتی مال کے عوض کسی پر واجب ہوا ہو۔ اس قرض میں سے جب بھی چالیس درہم وصول ہوئے تو ایک درہم زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

نقہ بدل تجارت۔ مثلاً دوسو درہم میں ایک تجارتی ٹھکانا فروخت کیا ہے۔ اس میں سے جب بھی چالیس درہم وصول ہوں گے ایک درہم زکوٰۃ دینا ہوگی۔  
مخلفہ۔ یعنی غواہ نصاب کی بقدر ہو یا نہ ہو سال گزرا یا نہ گزرا ہو۔ دیت۔ غن ہلہ ارش جنایت۔ کسی کے ہرن کو کچھ نقصان پہنچانے کا بدلہ۔ بعض مال۔ مثلاً کسی کے پاس دوسو درہم تھے تو اس پر پانچ درہم زکوٰۃ میں واجب ہو گئے تھے۔ اب اگر اس نے سو درہم کا صدقہ کر دیا اور اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت نہ کی تو امام ابو یوسف کے نزدیک باقی سو میں سے ہی پانچ درہم ادا کرنے ہوں گے۔ امام محمد کے نزدیک دھاتی درہم دینے پڑیں گے۔



زکوٰۃ حصہ آں ساقط شد مسئلہ۔ اگر اول سال و آخر سال نصاب کامل بود و

زکوٰۃ ساقط ہو گئی اگر سال کے اول اور آخر میں نصاب زکوٰۃ پورا ہوا اور

درمیان سال ناقص شود زکوٰۃ تمام سال واجب شود و نقصان میانہ معتبر نیست

سال کے درمیان ناقص (کم) ہو گیا تو پورے سال کی زکوٰۃ واجب ہو گی اور سال کے درمیان کی کمی ناقابل اعتبار ہے

مسئلہ۔ مال نامی کہ در آں زکوٰۃ واجب شود سہ قسم است یکے نقد زر و سیم خواہ

مال نامی جس میں زکوٰۃ واجب ہو اس کی تین قسمیں ہیں ایک نقد یعنی سونا چاندی چاہے

مسکوٰۃ بود یا تبر یا زیور یا ظروف طلا و نقرہ نصاب زر بست مثقال است

اس پر شاہی ٹھہ لگا ہوا ہو یا پتلا ہو یا زیور یا سونے چاندی کے برتن سونے کا نصاب زبیس مثقال ہے یعنی

کہ ہفت و نیم تولہ باشد و نصاب سیم دو صد درم است کہ پنجاہ و شش روپیہ

ساڑھے سات تولہ اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے کہ دہلی کے سکہ کے اعتبار سے اس

سکہ دہلی وزن آں می شود و مقدار زکوٰۃ واجب از ہر دو جنس چہلم حصہ است

کا وزن ۵۶ روپے ہوتا ہے سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کی واجب مقدار چالیسواں حصہ ہے اور

و اگر کم از نصاب زر باشد و ہمچنین سیم نزد امام اعظم ہر دورا باعتبار قیمت یک

اگر سونے کا نصاب پورا نہ ہو اور اسی طرح چاندی کا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دونوں کو باعتبار قیمت

جنس کردہ نصاب اعتبار کردہ شود و منفعت فقیر مری داشتہ شود و نزد صاحبین باعتبار

ایک مہر کے نصاب پورا کر دیا جائے گا اور منفعت فقیر کا لحاظ رکھا جائے گا عہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے

اجزاء نصاب کامل کردہ می شود پس اگر صد درم سیم و دہ مثقال زر باشد باتفاق

زیدک اجزاء کے اعتبار سے نصاب پورا ہو جاتا ہے عہ لہذا اگر سو درہم چاندی اور دس مثقال سونا ہو تو باتفاق

۷۰ مسکوٰۃ جس پر شاہی ٹھہ لگا ہوا ہو جیسے روپیہ یا اشرفی۔ تہہ سونے چاندی کا پتلا۔ بست مثقال زکوٰۃ کے مسائل میں جس دنیا کار اعتبار ہے وہ مثقال کے ہم وزن

ہوتا ہے تو سونے کا نصاب اس حساب سے ساڑھے سات تولہ ہوتا ہے جس کا چالیسواں حصہ دوا شدہ دورتی ہوتا ہے۔ حضرت غنی کفایت اللہ رحمہ دہلی نے سونے کا

نصاب سات تولہ آٹھ ماشے چار دہائی بتایا ہے جس میں زکوٰۃ دوا شدہ دھانی رہتی ہوتی ہے ۷۰ نصاب سیم۔ چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے۔ درہم تین ماشے ایک دہائی دو سو درہم

کا ہوتا ہے اور دہائی پر تین چوکی ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے دو سو درہم ترین تولے سات ماشے ایک دہائی سوا چمکے ہوتے ہیں۔ حضرت غنی کفایت اللہ صاحب رحمہ

نے چاندی کا نصاب چار تولے دوا شدہ تحریر فرمایا ہے جس کا چالیسواں حصہ ایک تولہ چار ماشے تین دہائی ہے۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے چھین روپیہ مسکوٰۃ دہلی کو

نصاب قرار دیا ہے۔ اس وقت دہلی میں پورا ایک تولہ کاروبیر نہ تھا۔ موجودہ روپیہ پورا ایک تولہ کا ہے لہذا اس فرق کو یاد رکھنا چاہیے ۷۰ منفعت فقیر۔ یعنی جس زمانہ

میں سونا گراں ہو تو اس کی قیمت چاندی سے لگا کر چاندی کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے اور جس زمانہ میں چاندی گراں ہو اس کی قیمت سونے سے لگا کر سونے کی

زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ عہ یعنی جن دنوں میں سونے کی قیمت لگائے میں فقروں کا فائدہ ہو تو ان دنوں میں کئے کی قیمت لگائی جائے گی اور جن دنوں چاندی کی قیمت لگائے

میں فقروں کا فائدہ ہو تو ان دنوں میں چاندی کی قیمت لگائی جائے گی عہ یعنی اگر سونے اور چاندی کے اجزاء برابر ہیں تو دونوں کو مل کر نصاب پورا کیا جائے گا اور اگر اجزاء برابر نہیں ہیں تو

باعتبار قیمت کے پورا نہیں کیا جائے گا۔

زکوٰۃ واجب شود و اگر صد درم سیم و پنج مثقال زر برابر صد درم است زکوٰۃ نزد امام اعظم

زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر سو درہم چاندی اور پانچ مثقال سونا سو درہم کے بقدر ہو تو امام ابو حنیفہ کے

واجب شود نہ نزد صاحبین مسئلہ اگر زر یا نقرہ مغشوش باشد حکم زر و نقرہ

نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں ہوگی اگر سونے یا چاندی میں کھوٹ کی آمیزش ہو تو اس کا حکم خاص

خاص دارد اگر غش در آں مغلوب باشد و اگر غش غالب باشد حکم عروض دارد۔ قسم

سونے اور چاندی کا سا ہوگا اگر کھوٹ اس میں مغلوب ہو اور اگر کھوٹ اس میں غالب ہو تو ان کا حکم سامان کا سا ہوگا۔ مال

دوم از مال نامی مال تجارت است مسئلہ ہر مال کہ بہ نیت تجارت خریدہ شود در آں

نامی رہے والے کی دوسری قسم مال تجارت ہے ہر وہ مال جو بہ نیت تجارت خریدہ ہو اس میں

زکوٰۃ واجب می شود و اگر کسے اور انخسیدہ باشد یا وصیت کردہ باشد یا زن را در مہر مالے بدست

زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اور اگر کسی نے اسے مال عطا کیا ہو یا وصیت کی ہو یا عورت کو مہر میں مال ہاتھ

آمدہ باشد یا مرد را در خلع یا در صلح از قصاص مال بدست آمدہ باشد و وقت مالک شدن

لگا ہو یا مرد کو خلع یا قصاص سے صلح میں مال ہاتھ آیا ہو اور مالک ہونے کے وقت

نیت تجارت کرد نزد ابی یوسف در آں زکوٰۃ واجب شود نہ نزد محمد مسئلہ اگر در

تجارت کی نیت کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔ امام محمد کے نزدیک نیت تجارت کی نیت واجب نہیں ہوتی اگر

میراث مالے بدست آمدہ باشد اگرچہ وقت مردن مورث نیت تجارت کرد مال

میراث میں مال ہاتھ لگا ہو اگر مرنے وقت مرنے والا نیت تجارت کرے وہ مال

تجارت نشود و زکوٰۃ در آں بالفاق واجب نشود مسئلہ اگر غلامے را برائے تجارت

تجارت نہ ہوگا اور بالاتفاق اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر کوئی تجارت کے واسطے غلام خریدے

خرید کرد پسترنیت استخدام کرد مال تجارت نماید و اگر برائے استخدام خرید

اس کے بعد خدمت لینے کی نیت کرے تو وہ مال تجارت نہیں رہا۔ اگر خدمت لینے کی غرض سے خریدے پھر تجارت کی

کرد پسترنیت تجارت کرد مال تجارت نہ شود تاکہ آں را فروشد مسئلہ مال تجارت

نیت کرے تو مال تجارت نہیں ہوا۔ یہاں تک اسے فروخت نہ کر دے تجارت کے مال

لے امام اعظم۔ چونکہ نیت کے اعتبار سے نصاب مکمل ہو گیا۔ نہ نزد صاحبین۔ اس لئے سودم کو دھانصاب ہے اور پانچ مثقال جو بھائی نصاب تو دونوں مل کر پونا

نصاب بنا لے مغشوش۔ کھوٹ پلا ہوا۔ غش۔ کھوٹ۔ مغلوب۔ یعنی چاندی سونا کھوٹ سے زیادہ ہے۔ عروض۔ سامان یعنی اس میں اگر تجارت کرے گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ

نہیں ہے وصیت کردہ باشد۔ یعنی کسی نے مرنے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میرے مال میں سے فلاں کو اس قدر دے دیا جائے۔ صلح از قصاص۔ یعنی مرنے والے کے رشتہ داروں نے

قاتل کو قتل کی بجائے اس کے خونہا میں مال وصول کر لیا۔ نزد محمد۔ یعنی امام محمد کے نزدیک ان مالوں میں محض تجارت کی نیت سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ جب تک کہ اس مال سے

تجارت کا دوبارہ شروع کر دے مگر مورث مرنے والا ہے استخدام۔ خدمت لینا۔ تاکہ۔ لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ نہ فرشتہ۔ اس لئے تجارت تو ایک عمل ہے۔ محض

نیت سے کوئی عمل پورا نہیں ہوتا۔



را بزیر یا سیم در آں چه نفع فقراء باشد قیمت کردہ شود پس اگر بمقدار نصاب یکے  
کے سونے یا چاندی سے جس میں فقراء کا نفع ہو قیمت لگائی جائے پس اگر دونوں میں سے ہر ایک

از ہر دو جنس رسد چہلم حصہ آں در زکوٰۃ ادا کند قسم سوم از مال نامی سوا تم اند یعنی  
نصاب کی مقدار کو پہنچتی ہو تو اس میں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرے مالِ نامی کی تیسری قسم چرائی والے جانور یعنی

شتران یا گاواں یا بڑھا مخلوط نرو مادہ کہ اکثر سال بر چریدن در صحرا کھایت کنند و  
اونٹ، گھماتے اور بکریاں جن میں زر اور مادہ ملے ہوئے ہوں اور ان کا سال کا بیشتر حصہ جنگل کی چرائی پر گزارا ہو

ہمچنین گلہ اسپاں و تفصیل نصاب اجناس سوا تم و قدر واجب آں طول دارد  
اور جنگل میں چرنا کا ہونا ہو اسی طرح گھوڑوں کا گلہ چرائی کے جانوروں کی جنسوں کے نصاب کی تفصیل اور ان کی مقدار واجب اس میں طول ہے اور

و در این دیار این اموال بقدر وجوب زکوٰۃ نمی باشد لهذا مسائل زکوٰۃ آں مذکور  
اس ملک میں یہ مال زکوٰۃ واجب ہونے کی مقدار میں (عموماً) نہیں ہوتے لهذا ان کی زکوٰۃ کے مسائل ذکر نہیں کئے

نہ کردہ شد و ہمچنین احکام عشر زمین عشری کہ دریں دیار نیست و مسائل عاشہ کہ  
نہ کئے اور اسی طرح عشر کے احکام کہ اس ملک میں زمینیں عشری نہیں اور عاشہ (عشر و مول کنندہ) کے

بر طرق و شوارع باشد مذکور نہ کردہ شد مسئلہ اگر مسلمان یا ذمی کان از زر یا نقرہ یا  
مسائل جو راستوں پر متعین ہوتا ہے ذکر نہیں کئے گئے اگر مسلمان یا ذمی (دولت اسلام کا غیر مسلم باشندہ) کو سونے یا

آہن یا مس یا مانند آں در صحرا یافت پنجم حصہ ازاں گرفت شود و چہار حصہ  
چاندی یا لہے یا تانبے یا ان کا لندہ کان صحرا میں ملے تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے اور چہار حصے پاسنے والے

یا بندہ راست اگر زمین مملوک کے نیست و اگر مملوک است چہار حصہ مالک راست  
کے ہیں بشرطیکہ یہ زمین کسی کی ملکیت نہ ہو اور اگر ملکیت ہو تو چہار حصے مالک کے ہیں اور

و اگر در خانہ خود یافت نزد اہام اعظم در آں خمس واجب نیست و نزد صاحبین  
اگر اپنے گھر میں ملے تو اہام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں خمس (یا پانچواں حصہ) بیت المال میں داخل کرنا واجب نہیں ہے امام ابو یوسفؒ و

واجب است و اگر در زمین زراعتی خود یافت دو روایت است۔

امام حوزہ کے نزدیک واجب ہے اور اگر اپنی زراعتی زمین میں ملے تو اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں (ایک کے اعتبار سے ملے اور دوسری کے اعتبار سے نہ ملے)  
لے نفع فقراء باشد۔ اگر سونا گراں ہے تو سونے کا چالیسواں حصہ مردن چاندی کا چالیسواں حصہ فقیروں کے لیے زیادہ فائدہ مند ہوگا۔ یکے آھر دو۔ مثلاً چاندی سستی ہے تو  
و دوسروں کے برابر اس مال کی قیمت ہو جاتی ہے۔ لیکن بیس مثقال سونے کے برابر قیمت نہیں پہنچتی تو چاندی کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی مخلوط۔ نرو مادہ جس میں ملے ہوئے  
ہوں نکال کر بیس کے۔ صحوا۔ جنگل۔ سوا تم۔ چرائی کے جانور و دیگر۔ مالک۔ عشر۔ دسواں حصہ۔ عشری۔ وہ زمین جس کی پیداوار میں دسواں حصہ بطور زکوٰۃ دینا ضروری ہوتا ہے۔ عاشہ۔  
وہ شخص جو عشر و مول کرنے پر مقرر کیا گیا ہو۔ طرق و شوارع۔ راستے۔ ذمی۔ وہ کافر جو معاہدہ کے تحت دولت اسلام میں رہتا ہو۔ مست۔ تانبہ۔ در صحرا۔ اگر کسی پہاڑ میں زر و  
ہیرے یا عقیق کی کان کسی کو مل گئی ہو تو اس میں کچھ واجب نہ ہوگا خمس واجب نیست۔ بلکہ سب کا سب مالک مکان کا ہے۔

**مسئلہ۔** کسے گنجے یافت اگر درال علامت اسلام است مثل سکہ اہل اسلام آل را

کسی کو خزانے اگر اس میں کوئی اسلام کی علامت موجود ہو مثلاً اہل اسلام کا سکہ جس پر کھڑے شخص کا

**حکم** نقطہ است مالکش را تلاش کردہ باید رسانید و اگر درال علامت کفر باشد خمس

لکھا ہو تو اس کا حکم نقطہ دہری بڑی چیز کا سا ہے اس کے مالک کو تلاش کر کے اس تک پہنچ دینا چاہئے اگر اس میں کفر کی علامت موجود

**گرفتہ** شود و باقی یا بندہ راست مسئلہ مصرف زکوٰۃ فقیر است کہ مالک کم از نصاب

ہو تو پانچواں حصہ لیا جلتے اور باقی پانے والے کا ہے زکوٰۃ کا مصرف فقیر ہے کہ جو نصاب سے کم کا مالک ہو (اور

باشد و میکنے کہ مالک بیچ نباشد و مکاتب است برائے اولئے مال کتابت و مدیون

اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہو) اور مسکین ہے یعنی ایسا فقیر و محتاج کہ کسی چیز کا مالک نہ ہو (اور خورد و نوش کے لئے بھی اس کے پاس کچھ نہ ہو) اور مصرف

است کہ مالک نصاب است لیکن نصاب او فاضل از دین نیست و غازی کہ

زکوٰۃ مکاتب ہے کہ اسے مال کتابت (یعنی مال پر آزادی کی شرط ہو) او اکڑا ہو اور ایسا مقروض بھی مصرف زکوٰۃ ہے کہ مالک نصاب ہو مگر قرض سے

اسباب غزوہ نہ دارد از اسپ و یراق و کسے کہ مال دارد و وطن و اور سفر است بعید

سے زیادہ اس کا نصاب ہو بلکہ اس کے بقدر ہی موجود ہو) اور ایسا غازی مصرف زکوٰۃ ہے کہ جس کے پاس گھوڑا اور ہتھیار کا سامان نہ ہو اور ایسا شخص مصرف زکوٰۃ

از وطن مال ہمراہ ندارد و ازین اصناف یک صنف بدید یا ہمہ شال را لیکن زکوٰۃ دہندہ

ہے کہ وطن دھڑ گھڑا اور مال موجود ہو گروہ وطن دھڑ سے دور ہو او مال اس کے ساتھ نہ ہو ان مصارف زکوٰۃ میں ایک صنف (مصرف) کوئے یا سب کو

مال زکوٰۃ باصول و فروع و زوج خود یا زوجہ خود و بندہ خود و مکاتب خود و مدبر و ام ولد

لیکن زکوٰۃ لینے والا زکوٰۃ کا مال لینے اصول (باپ دادا وغیرہ) اور فروع (بیٹا اور پوتا وغیرہ) اور بیوی لینے شوہر یا شوہر بیوی کو اور اپنے غلام اور اپنے

خود ندہ و غلامے را کہ بعض او آزاد باشد ہم ندہ و کافر را ندہ و بنی ہاشم و موالی آنها

مکاتب اور اپنے مدبر (جسے آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے) اور اپنی ام ولد (جس کا تہمتی کے آقا کے نقطہ سے اولاد ہو) کو نہ دے ایسا

راندہ مگر صدقہ نفل و در بنائے مسجد و کفن میت و ادائے قرض میت خرچ نہ کند و

غلام جس کا کچھ حصہ آزاد اور کچھ حصہ غلام) اسے بھی نہ دے اور کافر کو نہ دے اور بنی ہاشم (سادات) اور ان کے غلاموں کو نہ دے البتہ صدقہ نفل دے سکتا ہے اور زکوٰۃ کا مال تقسیم

لے علامت اسلام۔ یعنی اس سکہ پر کوئی ایسی علامت ہے جس سے مسلم ہو کہ وہ اسلامی فور کا ہے جیسا کہ عالمگیری سکہ پر کھڑے شخص کا ہے یا سعودی عرب کے سکہ پر تلوار اور

گھوڑی تصاویر ہیں۔ نقطہ۔ وہ چیز جو دارالاسلام میں کسی بگڑی ہوئی یا بانی جائے۔ مالکشی۔ یہ نقطہ کا حکم ہے علامت کفر جیسے کسی میت کی تصویر بنی ہو یا جس کو مال غنیمت کی طرح سمجھیں گے۔

پانچوں حصہ بیت المال میں داخل کیا جائیگا بقید چار حصے پانے والے کے ہوں گے مصرف زکوٰۃ۔ جہاں زکوٰۃ صرف کی جاتی ہو کم از نصاب۔ یعنی اس پر خود زکوٰۃ فرض نہ ہو مسکین۔ وہ فقیر جو غور و

نوش کا محتاج ہو۔ مکاتب۔ وہ غلام کھانا ہے جس کو کہنے کو کہ دیا ہو کہ اگر تو اس قدر مال ادا کر دے تو تو آزاد ہے۔ مال کتابت۔ وہ مال جو مالک نے غلام پر ادائیگی کے لیے مقرر

کر دیا ہے۔ فاضل از دین نیست۔ یعنی چاہے وہ لاکھوں کا مالک ہو لیکن اس پر قرض اس سے زیادہ ہو تو غازی۔ جو اللہ کے رستے میں جہاد کرے۔ یراق۔ ساز و سامان۔ اصفاف۔

صنف کی جمع یعنی قسم۔ اصول۔ باپ دادا وغیرہ۔ فروع۔ بیٹا پوتا وغیرہ۔ مدبر۔ وہ غلام جس کو آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد۔ وہ لڑکی جس کے اپنے

آقا سے اولاد پیدا ہو گئی ہو۔ بعض او۔ یعنی جب کہ خود زکوٰۃ ادا کرنے والے نے اپنے غلام کو آدھا حصہ دے کر آزاد کر دیا ہے اور آدھا اس کی ملکیت میں باقی ہے۔ بنی ہاشم۔ ہاشم کی

جہانس مرا نہیں ہے بلکہ حضرت عباسؓ، حضرت علیؓ، حضرت جعفرؓ، حضرت عقیلؓ اور عارضؓ بن عبدالمطلب کی اولاد مرا ہے۔ نہ کند۔ یعنی برائے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی

جہاں کسی لینے والے کی اس پر ملکیت نہ ثابت ہوتی ہو۔



بندۂ غنی و پسر صغیر غنی را نہ ہند مسئلہ۔ اگر مصرف زکوٰۃ گمان کردہ زکوٰۃ داد پستر

مسجد و بیت کے کفن اور بیت کے فرش کا دہلی میں خرچ نہ کرے بلکہ غلام اور اس کے تابع کو دے اگر کسی کو مصرف زکوٰۃ خیال کر کے زکوٰۃ دے دی اس کے بعد ہی ہر ہوا کہ وہ مال وار تھا یا

ظاہر شود کہ غنی بود یا ہاشمی یا کافر یا پدر یا پسر زکوٰۃ دہندہ نزد اہام اعظم اعادہ آں

ہاشمی (سید) یا کافر یا باپ یا لڑکا تھا تو دینے والے کی زکوٰۃ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ادا ہو گئی اور

لازم نیست و نزد ابی یوسف اعادہ لازم است و اگر ظاہر شد کہ بندہ یا حکاتب او بود

زکوٰۃ دوبارہ دینی لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوبارہ دینی لازم ہے اور اگر بعد میں ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا حکاتب تھا تو سب

اعادہ لازم است مسئلہ۔ مستحب آن است کہ یک فقیر را آن قدر دہد کہ در آں روز

کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینی لازم ہے ایک فقیر کو اتنا مال زکوٰۃ دینا مستحب ہے کہ اسے اس دن

محتاج سوال نباشد مسئلہ۔ مقدار نصاب یا اکثر فقیر مدیون دادن یا از شہرے بہ

مانگنے کی احتیاج نہ ہے نصاب کے بقدر یا نصاب سے زیادہ ایک غیر مقرر فقیر کو دینا یا ایک شہر سے

شہرے دیگر مال زکوٰۃ فرستادن مکروہ است مگر وقتیکہ قریب او یا محتاج تر در شہرے

دوسرے شہر میں زکوٰۃ کا مال (بلا ضرورت) بھیجنا مکروہ ہے لیکن زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار یا زیادہ ضرورت مند

دیگر باشند مسئلہ۔ ہر کراقت یک روز میسر باشد اورا سوال نباید کرد۔

دوسرے شہر میں ہر وقت ممانعت نہیں جس کے پاس ایک دن کے کھانے پینے کے بقدر موجود ہو اسے سوال نہ کرنا چاہیے

مسئلہ۔ صدقہ فطر واجب بر ہر حر مسلم کہ مالک نصاب باشد و آں نصاب فاضل

صدقہ فطر ہر آزاد مسلمان مالک نصاب پر واجب ہے جب کہ یہ نصاب

باشد از دیون و حوائج اصلیہ و نامی بودن نصاب شرط نیست و بر مالک این

فرضوں اور حوائج اصلیہ (ضروریات روزمرہ) سے زائد ہر نصاب کا نامی (بڑھنے والا) ہونا صدقہ فطر واجب ہونے

چنین نصاب گرفتن صدقہ حرام است صدقہ فطر از نفس خود دہد و فرزندان

کے لئے شرط نہیں اس طرح کے مالک نصاب کے لئے صدقہ لینا حرام ہے صدقہ فطر اپنی اور اپنے تابع بالذکر کی طرف سے

صغیر خود اگر مالک نصاب نباشند و اگر باشند از مال آنہا دادہ شود و از

دے بشرطیکہ وہ تابع بالغ لڑکے مالک نصاب نہ ہوں اور اگر مالک نصاب ہوں تو ان کے مال سے دیا جائے اور صدقہ فطر اپنے ان غلاموں کی

لے نہ دے۔ البتہ اگر کسی مالدار کی بالغ اولاد غریب ہے تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے نہ یا پستر۔ غرضیکہ کسی ایسے شخص کو زکوٰۃ دے دی جو اس کی زکوٰۃ کا مصرف

نہیں ہے۔ لازم است۔ سب کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینا ضروری ہے۔ در آں روز۔ یعنی کم از کم ایک دن کے خورد و نوش کے لیے کافی ہو۔ غیر مدیون۔ وہ شخص جو

مقروض نہ ہو نہ قریب او۔ یعنی زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار جس کو وہ زکوٰۃ دے سکتا ہو۔ اس لئے کہ اس صورت میں دوسرا ثواب ہوگا۔ حر مسلم۔ آزاد مسلمان

نواہ مجنون جو یا نابالغ۔ حوائج اصلیہ۔ جیسے کھانے پینے کی چیزیں، پہننے کے کپڑے، استعمالی برتن، کاریگر کے آلات وغیرہ۔ نامی۔ بڑھنے والا۔ شرط نیست۔ زکوٰۃ

کے نصاب میں یہ شرط ہے نہ فرزندان صغیر۔ بالغ اولاد کی طرف سے دینا ضروری نہیں۔ خواہ وہ مغلص ہوں۔

بندگان خدمتی خود بدہ نہ از بندگان تجارتی اگرچہ بندہ مدبر یا اقم ولد باشد نہ از زوجہ

طرف سے جو اس کے خدمت کار (گھر پر کاموں کے لئے) ہوں تجارت کے لئے یا ام ولد اپنی بیوی

خود و فرزند ان بالغ خود و مکاتب خود نہ از بندہ گریختہ مگر بعد باز آمدن و اگر یک بندہ

اور بالغ لڑکوں کی طرف سے اور اپنے مکاتب غلام اور مفرد غلام کی طرف سے صدقہ فطر نہ دے البتہ بھگا ہوا غلام

یا چند بندہ در چند کس مشترک باشند نزد امام اعظم صدقہ فطر آں بندہ ہر کسے

واپس آجائے تو اس وقت اس کی بات سے بھی دے اگر ایک یا چند غلام چند آدمیوں میں مشترک ہوں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان

واجب نشود مسئلہ صدقہ فطر واجب میشود بہ طلوع فجر روز عید پس کسے کہ

کا صدقہ فطر کسی پر واجب نہیں ہوتا عید کے دن صبح صادق کے طلوع کے ساتھ صدقہ فطر واجب آئے لہذا جو عید کی

پیش از صبح عید برود یا بعد صبح زائیدہ شد و یا اسلام آورد صدقہ آں واجب

صبح صادق سے پہلے مرجائے یا صبح صادق کے بعد پیدا ہوا ہو یا اسلام لائے اس کا صدقہ فطر

نہ شود و پیش از عید ہم ادائے صدقہ فطر جائز است لیکن مسنون آنست کہ پیش

واجب نہ ہوگا عید پہلے بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے مگر مسنون یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے

از خروج بہ مصلی ادا کنند اگر روز عید صدقہ فطر ادا نہ کرد و ہر گاہ خواہد قضا کنند۔

قبل ادا کرے اگر عید کے دن صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو تو جس وقت چاہے اسکی قضا کرے (اداکرے)

مسئلہ مقدار صدقہ فطر نصف صاع است از گندم یا آرد گندم یا سویق گندم یا

صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع (انگریزی وزن کے حساب سے پونے دو پیر اور موجودہ وزن کے اعتبار سے ایک کلو

یک صاع است از خرما یا جو و شمش مثل گندم است نزد امام اعظم و مثل جو نزد

۲۳ گرام) میوں یا میوں کا آنا یا گندم کا ستر یا ایک صاع (ساڑھے تین سپر) چھارے یا جو امام ابوحنیفہ کے نزدیک شمش کا حکم

صاحبین صاع ظرفی باشد کہ در آں ہشت رطل از عدس یا ماش یا مانند آں گنجد

بحسب ماچہ اور صاحبین کے نزدیک جو کا ساٹھ صاع یک برتن اچھا ہے جس میں آٹھ رطل مسور یا ارد یا ان کے مانند سما جاتی ہے امام ابو یوسف کے نزدیک صاع

لے بندگان مدتی۔ وہ غلام جو گھر کے کام کاج کے لیے ہیں۔ مدبر۔ وہ غلام گناہ ہے جس کو آٹھ کدیا ہو کہ تیسرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد۔ وہ لڑکی جس کا نکاح اولاد ہو۔ بندہ۔ غلام نہ طلوع

فجر یعنی صبح صادق۔ پیش از عید۔ خواہ کتنے ہی دن پہلے ادا کرے۔ از خروج۔ یعنی عید کے دن صبح کی نماز کے بعد عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرے تو مسنون ہے نہ نصف صاع۔

یعنی اتنی تولے کے برابر کے حساب سے ایک برگرہ چھٹانگ۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ایک صاع چار ٹمکا ہوتا ہے۔ ایک امام صاحب کے قول کے مطابق دو رطل کا ہوتا ہے۔ ایک صاع کا وزن

اسی تولے کے برابر کے حساب سے تین برچھ چھٹانگ ہے تو ٹمکا وزن تیرہ چھٹانگ دو تولہ چھ ماش ہوا اور رطل کا وزن چھ چھٹانگ تین تولہ نو ماش ہوا۔ یہ اشیاء بھی یاد رکھیں۔

صاع کوئی ہست اے مرد فہیم دو صد و ہفتاد تولہ مستقیم بازو نیار یکبار دارد اعمت سبار وزن آن از ماشہ دان نیم و چہار

در ہم شرعی ازیں سکین ششون کال سر ماشہ ہست یک مرخہ دو جو سرخسہ سر جو ہست لیکن پاؤکم نزد ابو یوسف۔ یہ صاع کوئی صاع سے چھٹا ہوگا اس لئے کہ ایک صاع میں چار ٹمکا اگرچہ وہ بھی مانتے ہیں۔ لیکن مدان کے نزدیک ایک رطل اور تہائی رطل کا ہے۔



وزن دہائی یوسف پنج رطل و ثلث رطل و رطل بست استار باشد ہر استار چار و نیم مثقال پس

سوا پانچ رطل کا ہوتا ہے اور ایک رطل بیس استار (ایک ستار میں ایک تولہ آٹھ ماشہ اور

وزن یک رطل برابر سی و شش روپیہ سکہ دہلی است دادن قیمت عوض

دورق ہوتے ہیں ہر استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے لہذا ایک رطل باعتبار وزن سکے دہلی کے ۳۶ روپے کے برابر ہے

صدقہ فطر جائز است۔

صدقہ فطر کے بدلہ قیمت دینی جائز ہے

فصل دیگر صدقہ نافذ است۔ صدقہ نافذ بوالدین و اقربین و یتامی و مساکین

صدقہ کی دوسری قسم صدقہ نافذ ہے (غیر واجبہ) صدقہ نافذ والدین رشتہ داروں یتیموں سکینوں

و ہمسایہ و سالکین وغیرہ بدہر لیکن بہتر آنست کہ آنچہ زائد از حوائج اصلی و دیون

پڑوسیوں اور مانگنے والوں کو دے مگر بہتر یہ ہے کہ جو کچھ حوائج اصلیہ اور قرضوں اور

ونفقات و حقوق واجبہ باشد بدہر و در معصیت خرچ نہ کند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

نفقات اور حقوق واجبہ سے زیادہ جو بطور صدقہ دے اور معصیت میں خرچ نہ کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

بعد فتح خیبر نفقہ یک سالہ پیشگی بہ ازواج مطہرات داد و دیگر برائے نفس خود

نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو فتح خیبر کے بعد سال بھر کا نفقہ پیشگی عطا فرمایا۔ رسول اللہ اسی ذات کیلئے کچھ جمع نہ

بیچ ذخیرہ نمی کردند ہر میسر می شد در راہ خدا می دادند و فرمودند اَنْفَقْ يَا بِلَالُ وَلَا

مسر ماتے اور جو کچھ ہوتا راہ خدا میں دیتے اور ارشاد فرماتے انفق یا بلال وَلَا

تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اِخْلَا لًا۔ یعنی خرچ کن آنچہ داری اے بلال و از مالک

یعنے اے بلال خرچ کر جو کچھ تیرے پاس ہے اور عرش کے

عرش اندیشہ فقر مدار۔ و مال را بیہودہ خرچ نہ کند کہ مبنیٰ راحق تعالیٰ برادر شیطان

مالک (اللہ تعالیٰ) سے فقر و اندیشہ مت کر۔ اور مال کو غلط طریقہ سے (افضل خرچ) نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ نے فضل خرچ کرنے والوں کو

گھنٹہ است۔ خرچ بیہودہ آنست کہ در آن ثواب نباشد و منفعت در دنیا و حظ نفس زیادہ

شیطان کا بھائی فرمایا ہے۔ بیہودہ فضل عربی یہ ہے کہ اس میں کوئی ثواب حاصل نہ ہو جتنا نفس کا حق ہے اس سے زیادہ دنیوی

لہ استار۔ استار کا وزن ایک تولہ آٹھ ماشہ دورق ہوتا ہے۔ سی و شش روپیہ۔ رطل کا وزن جو ہم نے خرچ کیا ہے ۳۳ تولے ۹ ماشے ہوتا ہے جو موجودہ سکے سے ۳۳ روپیہ

۱۶ آنے بھر ہوا۔ قاضی صاحب کے زمانہ کا سکہ وزن تھا۔ اس لیے قاضی صاحب نے ۳۶ روپیہ کا وزن تحریر فرمایا ہے۔ قیمت۔ یعنی گھنٹوں جو وغیرہ کے عوض اس کی قیمت

بھی صدقہ فطر میں ادا ہو سکتی ہے۔ قرانی کے جائزہ کے عوض قیمت کی ادائیگی جائز ہوگی لہذا قرین رشتہ دارینائی۔ فوت شدہ باپ کے بچے۔ حقوق واجبہ۔ یعنی پہلے اپنی ذات

پر پھر اولاد پر پھر دوسروں پر خرچ کرے۔ معصیت۔ گناہ۔ خیبر۔ مدینہ طیبہ کے دور ایک زرخیز علاقہ ہے۔ ازواج مطہرات۔ آنحضرت کی بیویاں۔ ذخیرہ۔ ان ذخیرہ۔ انفق الخ لے

بلال خرچ کر اور صاحب عرش (خدا تعالیٰ) کی جانب سے کمی کا خوف نہ کرتے مبنیٰ۔ فضل خرچ کر دے۔ یعنی زمین کا فائدہ ہر روز دنیا کا۔

از حق نفس معتبر نیست مسئلہ اول از صدقہ نافلہ بہ بنی ہاشم بہد کہ زکوٰۃ بر آنها

منفعت حاصل کرنا اور حق نفس شرعاً معتبر نہیں ہے صدقہ نافلہ میں سے اول بنی ہاشم کو دے کہ ان پر زکوٰۃ کا مال

حرام است و بہ تواضع و احترام نظر بر قرابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بگذارند۔

حرام ہے اور قرابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہوئے یہ اس کے حقدار ہیں کہ تواضع اور احترام سے پیش آیا جائے۔

مسئلہ صدقہ نافلہ ذمی را دادن جائز است نہ عربی را مسئلہ ضیافت مہمان تاسہ روز

صدقہ نافلہ ذمی را دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ کو دنیا جائز ہے۔ عربی (دارالحرب کا باشندہ) کو نہیں۔ مہمان کی میزبانی تین روز

سنت مؤکدہ است و بعد ازاں مستحب۔

تک سنت مؤکدہ ہے اور اس کے بعد مستحب ہے۔

## کِتَابُ الصَّوْمِ

روزے کا بیان

یکے از ارکان اسلام روزہ ماہ مبارک رمضان است فرض است قطعی بر ہر مسلم مکلف

اسلام کے ارکان میں سے ایک دین رمضان المبارک کے روزے ہیں روزہ ہر مسلمان پر بلا شک و شبہ ہر مسلمان مکلف

منکر آل کافر بود و تارک بے عذر فاسق در صمیمین است کہ ابو ہریرہؓ از رسول کریم

پر فرض ہے اس کا انکار کرنے والا کافر اور بلا عذر چھوڑنے والا فاسق ہے بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

صلی اللہ علیہ وسلم روایت کردہ کہ ہر عمل حسنہ ابن آدم زیادہ دادہ می شود ثواب

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا بدلہ زیادہ یعنی دس گنے سے ستر گنے تک

آں وہ چند تا ہفت صد چند حق تعالیٰ فرمود مگر صوم۔ بدرستیکہ روزہ برائے

دیا جاتا ہے مگر حق تعالیٰ فرماتا ہے مگر روزہ صرف میرے لئے ہے اور میں خود روزہ کی جزا ہوں

من است ومن خود جزائے روزہ ہستم۔ الحدیث۔ مسئلہ شرط ادائے روزہ

(الحدیث) یعنی یہ نیکی دوسرے حق کے بدلہ نہیں دی جائے گی۔ روزہ کی ادائیگی کی شرط

نیت است و طہارت از حیض و نفاس۔ مسئلہ روزہ بر شش قسم است

نیت اور حیض و نفاس سے پاکی ہے روزہ کی چھ قسمیں ہیں۔

لے کہ زکوٰۃ۔ یعنی چونکہ ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی لہذا انھیں صدقہ ان پر خرچ کرنا چاہئے۔ ذبحی۔ وہ کافر جو معاہدہ کے تحت دارالاسلام میں رہتا ہے۔ عربی۔ وہ کافر جو دارالحرب

میں رہتا ہے۔ سنت مؤکدہ جس کے نہ کرنا مکہ کو حرام کی جگہ۔ موسم۔ لغوی معنی کھانا اور شرعاً کھانے پینے اور جہاں گناہ صیغ صادق سے غروب آفتاب تک نیت کے ساتھ رکنا۔ قطعی یعنی

اس کے فرض ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ مکلف۔ یعنی عاقل، بالغ و تندرست۔ منکر۔ یعنی جو روزہ کو فرض نہ جانے لگے۔ صمیمین۔ بخاری اور مسلم شریف جو حدیث

کی دو شواہد ہیں کہ ہر عمل۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا ثواب دس گنے سے ستر گنے تک ملے گا۔ مگر روزہ کو وہ صرف میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ ہوں

حضرت سفیان رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کا مطلب دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ انسان کی دوسری نیکیاں تو دوسرے کے حقوق کے عوض دیدی جائیں گی لیکن روزہ کسی حالت

رائیگان نہیں جلتے گا اور وہ روزہ دار کو کمال جہنمیت میں لے جائیگا۔ نیت۔ یعنی روزے کا ارادہ کہ حیض و نفاس کے ساتھ روزہ صحیح نہ ہوگا۔



یکے روزہ رمضان دوم روزہ قضا سوم روزہ نذر معین چہارم روزہ نذر غیر معین پنجم روزہ	(۱) رمضان کا روزہ	(۲) قضا کا روزہ	(۳) نذر معین کا روزہ	(۴) غیر معین نذر کا روزہ	(۵) کفارہ کا
کفارت ششم روزہ نفل نذر امام اعظم روزہ رمضان مطلق نیت و نیت فرض	روزہ	(۶) نفل روزہ	امام ابو حنیفہ کے نزدیک	رمضان شریف کا روزہ	بلا تفصیل فرض و
وقت و نیت نفل ادا شود و اگر نیت قضا یا کفارت کرد اگر صحیح مقیم	نفل مطلق نیت سے ادا ہو جاتا ہے	اور اگر قضا یا کفارت کی نیت کرے	اگر صحیح (مستدرست) اور مقیم		
است فرض وقت ادا شود لا غیر و اگر مریض یا مسافر است آنچه نیت کرد از	دلیل مسافر ہے تو رمضان کے روزہ کی ادائیگی ہوگی دوسری نہیں اگر بیمار یا مسافر ہے	تو قضا یا کفارہ جس روزہ کی			
قضا یا کفارت ادا شود و نذر صاحبین تا ہم فرض وقت ادا شود و نذر مالک و شافعی	نیت کرے	دبی ادا ہوگا	امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک	اس صورت میں بھی رمضان کا روزہ ادا ہوگا۔ امام شافعی	
و احمد برائے روزہ رمضان ہم تعیین نیت فرض وقت ضرور است و نذر معین نذر	امام مالک اور امام احمد کے نزدیک رمضان کے روزے کے واسطے بھی فرض وقت کی نیت ضروری ہے اور نذر معین کا روزہ				
امام اعظم چنانچہ بہ نیت نذر ادا شود ہم بہ مطلق نیت ادا شود و ہم بہ نیت نفل و	امام ابو حنیفہ کے نزدیک جس طرح نذر کی نیت سے ادا ہوتا ہے	مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور نفل کی نیت سے			
اگر نیت واجب آخر کردہ واجب آخر ادا شود و نذر اکثر ائمہ نذر معین بدون تعیین نیت	ادائیگی ہو جاتی ہے اور کبھی اور واجب کی نیت کی جو تروہ دوسرا واجب ہوگا۔ اکثر ائمہ کے نزدیک معین نذر کا روزہ نیت نذر کی تعیین کے				
نذر ادا نشود و نفل بہ نیت مطلق ادا شود بالاتفاق چنانچہ بہ نیت نفل و نذر معین و	بنیہ ادا نہ ہوگا	اور نفل روزہ جس طرح نفل کی نیت سے ادا ہوتا ہے بالاتفاق مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور نذر معین اور قضا و			
قضا و کفارت را باتفاق تعیین نیت شرط است مسئلہ وقت نیت روزہ از	کفارہ کے روزہ میں بالاتفاق	تعیین نیت شرط ہے	روزہ کی نیت کا وقت غروب		
غروب آفتاب است تا طلوع صبح و بعد طلوع صبح نیست روا نباشد مگر در	آفتاب کے بعد سے	صبح صادق کی طلوع تک ہے اور صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت درست نہ ہوگی البتہ			
لہ روزہ نذر معین مسئلہ جمعہ کے دن کے روزہ کی منت مانا۔ روزہ کفارہ مسئلہ کسی نے جہڑی قسم کھالی تو اس کو اس کی پاداش میں روزے رکھنے ہیں مگر مطلق نیت۔ یعنی فرضی اور نفل روزے کی تفصیل کے بغیر لہ فرض وقت۔ یعنی رمضان کا روزہ۔ اس لئے کہ رمضان کا روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ اگر مریض۔ چونکہ رمضان کا روزہ دوسرے دن میں بھی ادا کرنے کی اجازت ہے لہ واجب آخر یعنی نذر کے روزے کی نیت نہ کی بلکہ اس کے علاوہ اور کوئی دوسرا واجب روزہ تھا۔ اس کی نیت نہ کی تعیین نیت۔ یعنی متعین کر کے نیت کرنا۔ لہ وقت نیت۔ یعنی غروب آفتاب سے صبح صادق تک اگلے دن کے روزے کی نیت کا وقت ہے۔ غروب سے پہلے نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔					

**روزہ نفل تا از پیش از زوال نزد شافعی و احمد و نزد مالک بعد طلوع صبح نیت**

نفل روزہ میں زوال سے قبل تک امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک نیت درست ہے۔ امام مالک کے نزدیک نفل

**نفل ہم درست نیست و نزد امام اعظمؒ نیت روزہ رمضان و نذر معین و نفل تا پیش از**

روزہ میں بھی صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت صحیح اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رمضان شریف کے روزہ اور نذر معین و نفل روزہ کی

**زوال صحیح است و نیت قضا و کفارت و نذر غیر معین بعد طلوع صبح بالفاق جائز**

نیت زوال سے پہلے تک صحیح ہے اور قضا و کفارت اور غیر معین نذر کی نیت صبح صادق کے طلوع کے بعد بالاتفاق جائز

**نیست و نزد ائمہ ثلاثہ ہر سی روزہ رمضان را ہر شب نیت علیحدہ علیحدہ شرط**

نہیں ہے۔ تینوں اماموں (امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ) کے نزدیک رمضان کے تیس روزوں میں سے ہر ایک کی ہر رات علیحدہ علیحدہ

**است و نزد مالکؒ برائے تمام رمضان شب اول یک نیت کافی است اگر اول**

نیت شروع ہے اور امام مالک کے نزدیک سارے رمضان کے لئے پہلی رات کی ایک بار کی نیت کافی ہے اگر مہینہ

**شب ماہ نیت روزہ کرد در میان رمضان مجنون شد و چند روزہ در جنون گزشت و**

کی پہلی رات میں روزہ کی نیت کی اور رمضان کے درمیان پاگل ہو گیا اور چند روز دیوانہ پن میں گزر گئے اور

**مفطرات صوم از د بوقوع نیامد نزد مالکؒ روزہ ہائے او صحیح شد و نزد ائمہ ثلاثہ**

روزہ توڑنے والی چیزوں میں سے کوئی چیز اس سے نکالیں تو ان کو امام مالکؒ کے نزدیک اس کے روزے صحیح ہو گئے اور امام ابو حنیفہؒ

**ایام جنون را روزہ قضا کند برائے فوت نیت و اگر جنون تمام ماہ رمضان را در گرفت روزہ**

امام شافعیؒ، امام احمدؒ کے نزدیک نیت فوت ہونے کی بنا پر وہ پاگل بن کے دنوں کے روزوں کی قضا کرے اور اگر سارے رمضان پاگل رہا تو

**ساقط شود قضا واجب نگردد و اگر یک ساعت از رمضان مجنون را فاقہ شد ایام**

روزہ اس کے ذمے ساقط ہو گئے قضا واجب نہ ہوگی اور اگر ایک ساعت دیکھوڑی دیکھ لے رمضان شریف میں پاگل کو افادہ ہوا تو گزرے ہوئے

**گزشتہ را قضا کند اگرچہ در حالت بلوغ مجنون بود یا بعد ازاں مجنون شد -**

دنوں کی قضا کرے اگرچہ بلوغ کی حالت میں دماغ ہونے وقت ہی پاگل ہوا ہو یا بالغ ہونے کے بعد پاگل ہو گیا ہو

**مسئلہ - بدیدن ماہ رمضان یا بہ تمام شدن سی روز شعبان روزہ واجب شود**

رمضان شریف کا چاند دیکھنے یا شعبان کے تیس دن پورے ہونے پر روزہ رکھنا واجب ہو جاتا ہے

لے پیش از زوال - علمائے تصریح کی ہے کہ نصف النہار سے قبل نیت کرنا ضروری ہے تاکہ دن کے اکثر حصہ میں نیت پائی جائے۔ اگر عین زوال تک نیت نہ کرے گا تو دن کا کچھ

بدون نیت گزر چکا ہوگا۔ لے ائمہ ثلاثہ - یعنی امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ - مجنون - پاگل - مفطرات صوم کھانا، پینا، جماع کرنا - صحیح شد۔ چونکہ

وہ شروع رمضان میں نیت کر چکا تھا۔ لہذا کہا جائیگا کہ وہ نیت کے ساتھ روزہ توڑنے والی چیزوں سے بچا رہا۔ لہذا قضا کند - یعنی صرف اس دن کا روزہ توڑا جائے گا جس دن روزہ

شروع کرنے کے بعد پاگل ہوا ہے۔ بقیہ دنوں میں چونکہ نیت نہیں کر چکا۔ لہذا روزہ شمار نہ ہوگا۔ افاقہ شد - یعنی جنون جاتا رہا۔ بعد ازاں - یعنی بالغ ہونے کے بعد۔ بدیدن -

جنسوں کی دنیا پر رمضان نہ مانا جائے گا۔ اگرچہ چند دن میں نظر آیا تو اس کو آنے والی رات کا چاند سمجھا جائے گا۔



و برائے شہادت ماہ رمضان اگر آسمان ابر یا مانسہ آں دارد یک مرد یا زن عادل کافی

اور ماہ رمضان کی شہادت کے واسطے اگر آسمان ابر آلود ہو یا اس کے مانسہ دگر و بخارا ہو تو ایک عادل (ثقة معتبر) مرد یا

است حر باشد یا رقیق و برائے شہادت شوال دریں چنین حال دو مرد و مرد عادل یا یک مرد

عورت کی گواہی کافی ہے آزاد ہو یا غلام اور شوال (عید کے) چاند کی شہادت کے لئے اس صورت میں دو عادل آزاد مرد یا ایک مرد

و دو زن احرار عدول باللفظ شہادت شرط است و اگر مطلع صاف باشد در رمضان و شوال

اور دو آزاد عورتوں کی گواہی لفظ شہادت کے ساتھ شرط ہے اور اگر مطلع صاف ہو و ابر آلود نہ ہو تو رمضان و شوال کے چاند کے لئے بہت

جماعتی عظیم می باید مسئلہ۔ اگر رمضان بہ شہادت یک کس ثابت شدہ باشد و

سے دونوں کی گواہی چاہئے داتے دونوں کی الیا جہت چھٹی چنانچہ ہیں اگر رمضان ایک شخص کی گواہی سے ثابت ہو جائے اور

روزِ سیام ماہ ندیدہ شد افطار جائز نیست و اگر بہ شہادت دو مرد ثابت شد و سی روز

انیسویں روز چاند نہ دیکھا گیا ہو تو افطار جائز نہیں ہے اور اگر دو مردوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو اور تیس دن گزر گئے ہوں

گزشت افطار جائز شد اگرچہ ماہ نہ دیدہ شد۔ مسئلہ۔ اگر کسی ماہ رمضان یا شوال

تو خواہ چاند نہ دیکھا گیا ہو افطار جائز ہوگا اگر کوئی شخص رمضان یا شوال

بچشم خود دید و قاضی شہادت او رد کرد در هر دو صورت واجب است کہ آں کس

کا چاند خود دیکھے اور قاضی اس کی گواہی رد کر دے تو دونوں صورتوں میں اس پر روزہ رکھنا واجب ہے اور

روزہ دارد و اگر افطار کند قضا واجب شود نہ کفارت مسئلہ۔ در روزِ شک یعنی سیام

روزہ رکھے اور افطار کرے تو قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا شک کے دن یعنی انیس

شعبان چو ماہ ندیدہ شود و مطلع صاف نباشد روزہ نہ دارد مگر بہ نیت نفل اگر موافق

شعبان کو اگر چاند نظر نہ آئے اور مطلع صاف نہ ہو تو روزہ نہ رکھے لیکن نفل کی نیت سے رکھ سکتا ہے

افت روزہ صوم معتاد او را و الا خواص روزہ دارند و عوام بعد زوال افطار

بشرطیکہ یہ روزہ کا دن اس دن کے مطابق جو جس دن کے روزہ رکھنے کا معمول ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو شک کے دن خواص و مشائخ

کند نزد اہم اعظم و آل روز بہ نیت رمضان یا بہ نیت واجب آخر روزہ

قاضی معنی وغیرہ روزہ رکھیں اور عوام زوال کے بعد افطار کریں اہم ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور شک کے دن رمضان کی نیت یا

لے برائے شہادت۔ یعنی انیسویں کی چاند کے لئے۔ مانند آن۔ بخارہ وغیرہ۔ یکسر وجہ کہ عاقل بالغ مسلمان ہو۔ شوال ہی عید کے چاند کے لئے۔ قعد۔ یعنی نیک گواہ بننے

ضروری ہیں۔ جماعتی عظیم۔ یعنی اس قدر گواہ ہوں کہ ان کا مستحق جہت ہونا بعد از عقل ہو۔ افطار جائز نیست۔ جب کہ ابر و غیرہ نہ ہو۔ اگر ابر ہو گا تو پھر جائز ہوگا۔ افطار

جائز شد۔ خواہ ابر ہو یا نہ ہو۔ ہر دو صورت۔ یعنی رمضان کے چاند کا معاملہ ہو یا عید کے۔ نہ کفارہ۔ چونکہ اس دن کا روزہ بہ کیفیت اس کے لئے مشک کی بھاتہ روزِ شک۔ یعنی جب

کہ شعبان کی انیسویں کو چاند نظر نہ آیا تو انیسویں کو روزِ شک کہاجائے گا۔ اس لئے کہ یہ احتمال ہے کہ چاند ہو گیا ہو اور نظر نہ آیا ہو۔ روزِ صوم معتاد۔ شد کسی شخص کی عادت ہے کہ

و شنبہ کا روزہ رکھتا ہے اور تیسویں شعبان و شنبہ کا روزہ ہے۔ غاص۔ یعنی وہ لوگ جو شک کے دن کے روزے کی نیت کر سکیں۔ جو اس طور پر ہوتی ہے کہ نفل کی نیت کرے اور یہ اس کے دل

میں نہ آئے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو روزہ بھی رمضان کا ہے۔ عوام۔ وہ لوگ جو اس طرح کی نیت نہ کر سکیں۔

داشتن مکروہ است و همچنین مکروہ است بہ تردید نیت کہ اگر رمضان باشد از رمضان

کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھنا منع ہے اسی طرح نیت کا اسی طریقہ سے کرنا مکروہ ہے کہ اگر رمضان ہو تو رمضان کا

است والا از نفل یا واجب دیگر و بہر تقدیر و ہر نیت کہ روزہ داشت چوں رمضان

روزہ روز نفل بہر صورت جس نیت سے بھی روزہ رکھے اگر رمضان ثابت ہو جائے تو وہ روزہ ہے

ثابت شود آل روزہ نزد امام اعظم از رمضان ادا شود۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کا ہی ادا ہوگا

فصل۔ در موجبات قضا و کفارت۔ اگر کسی در روزہ رمضان جماع کر دیا جماع کردہ

قضا اور کفارہ کے واجبات کے بیان میں اگر کوئی شخص رمضان کے روزے کی حالت میں جماع کرے یا

شد عمدًا در قبل یا در دبر یا خورد یا آشامید عمدًا غذا یا دوا روزہ او فاسد شود بر وی

عمدًا پیشاب گاہ یا پاخانہ کے راستہ میں جماع و صحبت کی جائے یا عمدًا کھایا یا پیب جائے وہ غذا ہو یا دوا تو اس کا روزہ فاسد

قضا و کفارت واجب شود و برده آزاد کند و اگر میسر نشود دو ماہ پے در پے روزہ

ہو گیا اور اس پر قضا و کفارہ واجب ہوگا اور اس کے کفارہ میں غلام آزاد کرے اور اگر غلام میسر نہ ہو تو دو ماہ کے

دار کہ در آل رمضان و ایام عیدین و تشریق نباشد و اگر در میانہ آل روزہ فوت شود

مسل روزے رکھے اور در میان میں رمضان اور ایام عیدین اور ایام تشریق نہ آئیں اور اگر کفارہ کے روزوں کے درمیان کوئی روزہ

بہ عذر یا بے عذر روزہ از سر گیرد مگر بہ ضرورت حیض و نفاس اگر افطار واقع شود

کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر فوت ہو جائے تو از سر نو روزے رکھے البتہ اگر عورت کے حیض و نفاس کے عذر و ضرورت کی

مضائقہ ندارد و اگر مقدور روزہ نداشتہ باشد بہ شخصت مسکین طعام دہد ہر یک را مثل

و جیسے افطار واقع ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو سب مسکینوں کو کھانا دے تو ہر ایک کو صدقہ

صدقہ فطر و زید شافعی و احمد بدون جماع کفارت واجب نشود و از افساد روزہ قضا یا کفارت

فطر کے بقدر عطا کرے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک صحبت کے بغیر کفارہ واجب نہ ہوگا اور قضا یا کفارہ یا نذر کا روزہ توڑنے

یا نذر کفارت واجب نشود باتفاق و اگر در یک رمضان دو روزہ یا چند روزہ فاسد گردد

سے باتفاق روزہ واجب نہیں ہوتا اور اگر ایک رمضان میں دو یا چند روزے کسی وجہ سے فاسد ہو گئے کہ ان کی وجہ سے

بہ ترتیب نیت۔ یعنی اس طور پر نیت کرنا کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو یہ روزہ رمضان کا ہے روزہ نفل ہے۔ نہ ثابت شود۔ ایسی گواہیاں ہر گز نہیں ہوں۔ جن کو تسلیم کرنا ضروری ہے۔

جماع کرے۔ یعنی پیشاب گاہ کا گلا حصہ شریکاً میں داخل کر دیا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ عمدًا جان بوجہ کر۔ برده۔ غلام خواہ مرد ہو یا عورت کی کفارہ کی تکفیل ہے۔ پے در پے۔ اگر بیچ

میں روزہ توڑ دیا یا وہ دن آگے جن میں کہ روزے رکھے دست نہیں ہیں تو خواہ ان دنوں میں روزے رکھے بھی ہوں پھر بھی کھانے کے روزے از سر نو رکھنے ہوں گے نہ تکفیل ہیں۔

یعنی عید اور بقیہ عید کا دن۔ بہ عذر۔ مثلاً سفر یا مرض۔ مثل صدقہ فطر۔ یا ساتھ مسکینوں کو صبح و شام دونوں وقت کھانا کھلائے۔ بدون جماع۔ یعنی کھانے پینے سے۔

از افساد۔ یعنی صرف رمضان کا روزہ فاسد کرنے سے کفارہ واجب ہوتا ہے اور کسی دوسری قسم کا روزہ فاسد کیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔



بوجھ کے کفارت واجب شود اگر بعد افطار روزہ اول کفارت دادہ شد روزہ ثانی را

کفارہ واجب ہوتا ہو اگر پہلا روزہ فاسد کرنے کے بعد کفارہ دے دیا تو دوسرے روز کا علیحدہ

کفارت علیحدہ بدھ و ہینیس در ثالث و رابع و بعد آل و اگر روزہ اول را کفارت نداده

کفارہ دے اور اسی طرح تیسرے اور چوتھے اور ان کے بعد کے روزوں کا حکم ہے اور پہلے روزہ کا کفارہ

باشد تا آخر رمضان برائے افطار چند روزہ یک کفارت کافی است و نزد مالک و شافعی

آخر رمضان تک نہ دیا ہو تو چند فاسد کردہ روزوں کا ایک کفارہ کافی ہے اور امام مالک اور امام شافعی

برہر تقدیر چند روزہ را چند کفارت می باید و اگر از دور رمضان دور روزہ فاسد کردہ و کفارت

کے نزدیک بہر صورت چند روزوں کے چند کفارے ہونے چاہئیں اور اگر دور رمضان کے دور روزے فاسد کر دے اور پہلے رمضان

روزہ اول نداده دریں صورت باتفاق کفارت علیحدہ علیحدہ واجب است و اگر بخطا یا

کے روزہ کا کفارہ نہ دے اس صورت میں بالاتفاق علیحدہ علیحدہ کفارے واجب ہیں اور اگر غلطی سے یا

باکراہ افطار کرد گو بجماع یا حقنہ کردہ شد یا در گوش یا در بینی دوا چکانیدہ شد یا در

جموڑا افطار کرے اگرچہ جماع یا حقنہ کیا گیا ہو یا کان یا ناک میں دوا چکانی گئی یا سر کے زخم میں

زخم شکم و زخم سر دوا چکانیدہ شد پس دوا بہ دماغ یا در شکم اور سید یا سنگریزہ یا آب بنے

دوا ڈالی گئی اور دوا دماغ میں یا پیٹ میں پہنچی گئی یا سنگریزہ یا لولہ

یا چیز کے کہ از جنس دوا و غذا نیست از حلق فرو برد یا بہ قصد پُرمی دهن قے کر دیا یا بگمان شب

یا کوئی ایسی چیز جو دوا اور غذا کی جنس سے نہ ہو حلق سے اتر گئی یا قصداً منہ بھر کے قے کی یا رات کے حمان

طعام سحر خورد و ظاہر شد کہ صبح ہو دیا بہ گمان غروب افطار کرد حالانکہ غروب نہ شدہ ہو یا

میں سحر کمالی اور پھر معلوم ہوا کہ صبح ہو گئی تھی یا غروب کے گمان میں افطار کر لیا حالانکہ آفتاب غروب نہیں ہوا تھا یا

طعام بہ فراموشی خورد و گمان کرد کہ روزہ من فاسد شد پستہ عمداً خورد یا آب در حلق خفتہ

بھول کر کھانا کھا یا اور یہ خیال کر کے کہ میرا روزہ فاسد ہو گیا اس کے بعد عمداً کھانا کھا یا سوئے ہوئے شخص کے

ریختہ شد یا زانے خفتہ یا در حالت دیوانگی یا بیہوشی جماع کردہ شد دریں صورت ہا قضا واجب شود

حلق میں پانی ڈال دیا یا سوئے ہوئے عورت سے یا عورت کی دیوانگی یا بیہوشی کی حالت میں اس سے جماع کر لیا گیا ان سب صورتوں میں قضا واجب ہو گئی

لے افطار روزہ اول یعنی رمضان کے چند روزے فاسد کئے اگر پہلے روزے کو فاسد کرنے کے بعد فوراً اس کا کفارہ ادا کیا ہے پھر دوسرا روزہ فاسد کیا ہے تو دوسرا

کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ روز چند فاسد روزوں کا ایک کفارہ کافی ہوگا۔ برہر تقدیر یعنی خواہ پہلے فاسد کردہ روزے کا کفارہ دے چکا ہو یا ابھی نہ دیا ہو۔ غلطاً یعنی

غلطی سے مثلاً کالی کرنے میں ملنے کے اندر پانی چلا گیا۔ بارہ۔ جرأ۔ حقنہ۔ یعنی پچکاری کے ذریعے پانچانے مقام میں دوا چڑھانا۔ زخم شکم۔ جو زخم پیٹ کے اندر تک ہو۔ پُری

دھن۔ یعنی قے کا دوا کھال جس کو منہ میں نہ روک سکے۔ طعام سحر۔ سحر یعنی بچکان غروب۔ غروب کے وقت کھنا چھانسی گئی۔ جس کی وجہ سے سورج غروب کھنے کا گمان ہو

گیا۔ یعنی یہ بھول گیا کہ میرا روزہ ہے۔ قضا۔ یعنی اس دن کی بجائے کسی دوسرے دن کا روزہ رکھنا ضروری ہوگا۔

نه كفارت و همچنين اگر در رمضان نه نيت روزه كرد و نه نيت افطار و صبح از مفطرات

كفاره واجب نه هوكا اور اسي طرح اگر رمضان ميں نه روزه كي نيت كي اور نه افطار كي اور روزه كو ترك زنه والي كرتي بيجز

صوم از بوقوع نيامد قضا واجب شود نه كفارت و اگر در رمضان نيت روزه نه كرد و

اس سے صادر نهيں ہوتی تو قضا واجب ہوگی كفاره واجب نه هوكا اور اگر رمضان ميں روزه كي نيت نهيں كي اور

طعام خوردنزد ايام عظيم كفارت واجب نشود و نزد صا حبين واجب شود و اگر روزه را

كھانا كھاپيا تو ايام ابو صيفہ کے نزديك كفاره واجب هوكا اور ايام ابو يوسف و ايام محمد کے نزديك واجب هوكا اور

فرا موش كرد و در حالت فرا موشی طعام يا آب خورد يا جماع كرد روزه فاسد نشود و قضا

اگر روزه كو بھول گيا اور بھولنے كي حالت ميں كھاپيا يا پاني پيا يا صحبت كرل تو روزه فاسد هوكا اور قضا

واجب نه كرد و همچنين احتلام و انزال بنظر شہوت و روغن بر بدن ماليدن و مس

واجب نه هوكا اور اسي طرح شہوت سے ديغھنے كي بنت كو احتلام و انزال ہونے اور تيل بدن پر لھنے اور آنكھ

در چشم كشيدن و غيبت كسے كردن و حجامت كردن و بے قصد قے آمدن اگر چه كثير باشد

ميں شرم رھانے اور كسي كي غيبت كرنے اور بچھنے لھانے اور بلا قصد قے ہونے سے خواه بھير ہو

و بقصد قے اندك كردن و آب در گوش چكانيدن روزه را فاسد نكند و اگر در ذكر روغن

اور قصداً ستر لھي قے كرنے اور بھاني كمان ميں چكانے سے روزه فاسد نه هوكا اور اگر عضو تناسل کے سوراخ ميں

يا چيزے ديگر چكانيد نزد ايام عظيم روزه فاسد نه شود و نزد ابي يوسف فاسد شود و

تيل يا كوتى چيز چكانے تو ايام ابو صيفہ کے نزديك روزه فاسد نه هوكا اور ايام ابو يوسف کے نزديك فاسد هوكا اور

اگر بازن مردہ يا چھار پايہ يا در غير سبيلين جماع كرد يا زن را بوسه كرد يا مس بشہوت كرد

اگر مردہ عورت يا چھ پايہ کے ساتھ با پيشانہ و پاخانہ کے راستہ کے علاوہ ميں صحبت كي يا عورت كو بوسه ليا يا شہوت

اگر انزال شد روزه فاسد شود و الا فاسد نشود اگر در دندان چيزے از طعام باقى مانده و

سے چھوا اگر انزال ہوگيا تو روزه فاسد ہوگيا ورنه فاسد نهيں ہوا اگر دانتوں ميں كھانے كا كچھ حصہ (مثلاً چھنے سے كم) رہ گيا اور

آں را از دست بر آورده خورد روزه فاسد شود و كفارت واجب نه شود و اگر از نوک

اسے ہاتھ سے نکال كر كھاليسا تو روزه فاسد ہوگيا اور كفاره واجب نه هوكا اور اگر نوک زبان سے

زبان بر آورده خورد اگر مقدار نخود باشد قضا واجب شود و اگر از نخود کمتر باشد روزه

نكال كر كھاليسا اور وہ چھنے كي بقدر ہو تو قضا واجب ہوگی اور اگر چھنے كي مقدار سے كم ہو تو روزه

نه اگر در رمضان - يعنى سامے دن روزه دار كي سي حالت ميں رہا اور روزه ركھنے يانہ ركھنے كا ارادہ نهيں كيا۔

طعام خورد - يعنى نصف النسا سے قبل اگر نصف النهار کے بعد كھائے كا تو كسي کے نزديك بھي كفاره واجب نهيں هوكا۔ خورد۔ اگر بھول كر كھانے بيغے ولا روزه اور

طاقتور ہے تو اس كو نوڑوك دينا چاہئے ورنه بھروكنا ضرورى نهيں۔ احتلام۔ سوتے ہوئے نہانے كي حاجت ہونا۔ غيبت۔ سبيو بچھنے والي كونا۔ حجامت كردن۔ بچھنے لھانا۔



فاسد نشود و اگر دانہ کجند در دہن انداختہ از حلق فرو برد روزہ فاسد شود و اگر در دہاں

فاسد نہ ہوگا اگر تیل کا دانہ منہ میں ڈال کر حلق سے نیچے اتار لیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور اگر منہ میں

خائیدہ روزہ فاسد نشود قے پُری دہن در دہن آمد و باز آں را بہ قصد فرو برد روزہ فاسد

چہایا تو روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس طرح اس کا کوئی حصہ حلق سے نیچے نہیں جائیگا قے منہ بھر کر منہ میں آئی اور پھر قصداً

شود و اگر قے قلیل در دہن آمد و بے قصد فرو رفت روزہ فاسد نہ شود اگر پُری دہن بے

بجلی تو روزہ فاسد ہو گیا اور اگر قے غرضی مقدار میں آئی اور بلا قصد بجلی تو روزہ فاسد نہیں ہوا اور اگر منہ بھر کے بلا قصد

قصد فرو رفت نزد ابی یوسف فاسد نشود نہ نزد محمد اگر قلیل بقصد رفت نزد محمد فاسد

تہ بجلی تو امام ابو یوسف کے نزدیک روزہ فاسد ہوگا نہ امام محمد کے نزدیک اگر غرضی مقدار میں قے قصداً بجلی تو امام محمد

شود نہ نزد ابی یوسف حشیدن چیزے یا خائیدن چیزے بے عذر در روزہ مکروہ است

کے نزدیک روزہ مکروہ ہو گیا اور امام یوسف کے نزدیک نہیں ہوا کسی چیز کا روزہ کی حالت میں بلا عذر چکھنا یا چہانا مکروہ ہے۔

و طعام برائے طفل خائیدن در صورت ضرورت جائز باشد و مضضہ و استنشاق برائے

اور بچہ کے واسطے کھانا ضرورتاً چہانا جائز ہے اور علی اور ناک میں پانی نہ دنیا گرمی دگر کرنے

دفع گرمی و ہمچنین غسل برائے دفع گرمی و پارچہ تر پیچیدن نزد امام اعظم مکروہ است

کی خاطر اور اسی طرح گرمی زائل کرنے کی خاطر غسل اور بیسکا ہوا کپڑا لپیٹنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی

تنزیہاً کہ بر جزع دلیل است و نزد ابی یوسف مکروہ نیست مسئلہ اگر بہ شب مجنب

ہے کیونکہ یہ اضطراب و گھبراہٹ کی دلیل ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اگر رات میں جنبی رونا یا گھبراہٹ

شد و صبح کرد صائم در حالت جنابت روزہ او صحیح است لیکن مستحب آنست کہ پیش از

غسل کی ضرورت ہو ہوا اور صبح ہو گئی روزہ رکھ لیا تو حالت جنابت نہاکی میں اس کا روزہ صحیح ہے (بہر حال غسل کر لے) لیکن مستحب یہ ہے

طلوع صبح غسل کند مسئلہ علماء اتفاق دارند بر آنکہ در روزہ دروغ گفتن یا غیبت کسے

صبح صادق کے طلوع سے پہلے غسل کرے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ روزہ میں جھوٹ بولنا یا کسی کی غیبت

گردن یا بہ کسے ناسزا گفتن روزہ فاسد نمی کند لیکن مکروہ است و نزد اوزاعی روزہ او

کرنا یا کسی کو بُرا بھلا کہنا اس سے روزہ تر فاسد نہیں ہوتا مگر ایسا کرنا سخت مکروہ (نا پسندیدہ) ہے امام اوزاعی کے

کتبہ یعنی منہ بھر کر ذکر میں غرت کی شرکاء میں تیل لے کر روزہ ٹٹ جائیگا۔ سبیلین قبل دو برس۔ جھوٹا انزال۔ منی خارج ہونا۔ فاسد شود اور قصاصی ہوگی۔ بخود چہا

لہ کجند۔ تیل۔ خائیدہ۔ چونکہ چہانے سے منہ میں لگ کر منہ میں رہ جائے گا۔ حلق کے اندر کچھ نہ جائیگا۔ فرو برد۔ چونکہ قصد کسی چیز کو نگھان روزے کے لئے مقصد ہے

فاسد نشود۔ اس لئے کہ قلیل بھی ہے اور قصد بھی نہیں ہے۔ چونکہ مقدار زیادہ ہے۔ نہ نزد محمد۔ چونکہ قصد نہیں ہے۔ نزد محمد فاسد نشود۔ چونکہ اس نے

قصداً ایسا کیا۔ نہ نزد ابی یوسف۔ چونکہ مقدار قلیل ہے۔ در صورت ضرورت۔ مثلاً شوہر یا مالک غصہ ہے کہانے میں لگ کر کسی بیٹی پر برا بھلا کہتا ہے تو لگ بھگھ کی ضرورت

ہے یا بچہ بدوں لڑ چکا دیے نہیں کھا سکتا اور اس کے لئے کوئی نرم غذا نہیں ہے تو بچہ کی ضرورت ہے۔ صبح آنست۔ چونکہ روزے میں طہارت کی شرط نہیں ہے۔

مستحب۔ چونکہ نہاکی کی حالت میں رحمت کے فرشتے دُور رہتے ہیں۔ ناسزا۔ بُرا بھلا۔ فاسد نمی کند۔ اس لئے کہ روزہ توڑنے والی کوئی چیز پیش نہیں آئی۔

فاسد شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ ترک نہ کر دسخن دروغ و عمل معصیت پس حق

نزدیک روزہ فاسد ہو جائیگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص جھوٹ بولنا اور گفٹہ کے کام روزے میں ترک نہ کرے

تعالیٰ محتاج روزہ او نیست یعنی روزہ او مقبول نیست مسئلہ اگر شخصہ طعام می خورد یا

تو اللہ تعالیٰ کو اس کے روزہ کی ضرورت نہیں یعنی اس کا روزہ مقبول اور رب کی خوشنودی کا باعث نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص کھانا کھا رہا ہو یا صحبت

جماع می کند و فجر طلوع کرد بجز در طلوع فجر طعام از دہاں انداخت و ذکر از جماع بر کشید نزد

کر رہا ہو اور وہ صبح صادق کے طلوع کے ساتھ ہی کھانا منہ سے نکال دے اور آگے تناسل صحبت سے روک دے اور نکال لے تو

جموور روزہ او صحیح باشد و نزد مالک باطل شود مسئلہ مریض کہ بصوم خوف زیادت مرض

جموور اکثر فقہاء کے نزدیک اس کا روزہ صحیح ہوگا اور امام مالک کے نزدیک باطل ہوگا بیمار جس کا روزہ رکھنے کی وجہ سے مرض بڑھ جائے گا

داشته باشد و مسافر کہ بالا تفسیر اس گفٹہ شد آئناہا افطار جائز است پس اگر مسافر روزہ

اندیشہ ہو اور مسافر جس کی تفسیر اوپر بیان ہو چکی ہے ان کے لئے افطار جائز ہے اور اگر مسافر کے لئے

مضر نباشد بہتر آنست کہ روزہ دارد و اگر مسافر در جہاد باشد یا روزہ اور اضر باشد او را

روزہ مضر نہ ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے اور اگر مسافر جہاد میں ہو یا روزہ رکھنا اس کے لئے مضر ہو تو

افطار بہتر است و اگر بہر ہلاکت رساند افطار واجب است از روزہ عاصی شود و مریض و

اس کے لئے افطار بہتر ہے اور اگر ہلاکت تک پہنچ جائے تو افطار واجب ہے اور روزہ رکھنا باعث گناہ ہوگا اور بیمار و

مسافر کہ افطار کردہ بودند اگر در حالت ہماں مرض یا سفر مردند قضا واجب نشود و اگر بعد

مسافر جنہوں نے افطار کیا تھا اگر اسی سفر یا بیماری کی حالت میں مرجائیں تو قضا واجب نہ ہوگی اور اگر تندرستی

صحت و اقامت مژدہ قدر ایم کہ بعد صحت و اقامت و بیاقتند ہماں قدر روزہ را قضا

اور اقامت کے بعد انتقال ہوا تو تندرستی اور اقامت کے بعد بچنے والے ہوں (اور زندہ رہا ہو) اتنے ہی روزوں کی قضا

واجب شود چوں قضا نہ کردند بروی از ثلث مال آئناہا بشرط وصیت واجب است

واجب ہوگی اگر قضا نہ کریں تو ولی (وارث) پر ان کے مال میں سے اس شرط کے ساتھ وصیت واجب ہے کہ وہ

کہ فدیہ دہد عوض ہر روزہ طعام مسکین بقدر صدقہ فطر و بدون وصیت واجب نیست

روزوں کا فدیہ دے ہر روزہ کا فدیہ ایک مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیا جائے اور اگر وصیت نہیں کی تو ولی پر فدیہ دینا

لے فاسد شود۔ چنانچہ فیتہ کرنے والے کو کڑھ جہاں کا گوشت کھانے والا قرار دیا گیا ہے اس لیے اوزاعی نے فہلا قرار کیا ہے۔ عمل عقیدت جس طرح آج کے جاہل لوگ روزہ بھلانے کے

لیے طرح طرح کی باتیں کہتے ہیں ان میں گفٹہ ہیں نہ مقبول نیست۔ یعنی اللہ تعالیٰ ایسے بھڑے سے خوش نہیں ہوتے کہ باطل شود۔ اس لیے کہ فیصل بھی جماع ہے۔ مریض۔ اگر تندرست کہیں روزہ

رکھنے میں مرض پیدا ہو جائے گا خیال ہو تو بھی اس کا یہی حکم ہے لیکن مرض کا خوف یا مرض کی زیادتی کا خوف جب ہوگا جب تجرہ اس پر شاہد ہو یا کوئی مسلمان حاذق طیب بتائے۔ بالائے

غائے قہر کے بیان میں کہ روزہ دار۔ چنانچہ رمضان کی فضیلت اس کو حاصل ہو جائے گی۔ درجہ اول۔ اگر روزہ رکھنے سے کمزوری کا خیال ہو۔ عاصی شود۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایسے ہی موقع پر فرمایا تھا کہ سفر میں روزہ رکھنا تکلیف دہ ہے اور واجب نشود۔ اس لیے کہ حضور پر قضا جب ضروری ہوتی ہے جب کہ غرضم ہونے کے بعد قضا کرنے کا وقت اس کو طے

ثبت مال۔ مال کا تہائی حصہ۔ فدیہ۔ عوض۔ بقدر صدقہ فطر۔ ایک سیر گیارہ چھٹا کسکایوں یا تین سیر چھ چھٹا کسکایوں کا۔



واگر تبرع کند صحیح شود۔ مسئلہ قضاء رمضان اگر خواہ پے در پے گزارد و اگر خواہ متفرق

واجب نہیں ہے اگر تبرع احسان کرے اور فدیہ دیکر جمع ہوگا رمضان کی قضا کے لئے اگر چاہے مسلسل رکھے اور چاہے متفرق

اگر تمام سال قضا نہ کر دے رمضان دیگر آمد روزہ رمضان دیگر ادا کند پستر بابت رمضان

اگر پورے سال قضا نہ کرے اور دوسرا رمضان آجائے تو دوسرے رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد پہلے رمضان

اول قضا کند و دریں صورت بیس فدیہ واجب نیست مسئلہ شیخ فانی کہ از روزہ عاجز

کے روزہ کی قضا کرے۔ اس صورت میں ان تین کی بنا پر کوئی فدیہ واجب نہیں ہے شیخ فانی کہ جو روزہ رکھنے سے عاجز

باشد افطار کند و عوض ہر روزہ بقدر صدقہ فطر اطعام کند پس ترا اگر قدرت روزہ بہم رسید

ضعیفی کی وجہ سے جو ہر روزہ کے بدلہ ایک صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیدے اس کے بعد اگر وہ روزہ رکھنے پر تدار ہو

قضا بروے واجب شود مسئلہ زن حاملہ یا شیر دہندہ اگر بر نفس خود یا بچہ خود

حیاً تو اس پر قضا واجب ہوگی حاملہ یا دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنے نقصان یا بچہ کی مضرت کا

خوف کند افطار کند و قضا کند فدیہ واجب نیست۔

قوی خوف ہو تو افطار کرے اور قضا کرے کوئی فدیہ اس پر واجب نہیں ہے۔

فصل۔ روزہ نفل بہ شروع واجب شود مگر روزہ ایام منہیہ و افطار روزہ نفل بے عذر

نفل روزہ شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے لیکن وہ دن جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے انہیں شروع کرنے سے واجب نہ ہوگا

روانیت و بہ عذر رواست و ضیافت ہم عذر است افطار کند و قضا لازم شود۔

بلا عذر نفل روزہ افطار کرنا جائز نہیں اور عذر کی بنا پر جائز ہے بیزارانی بھی عذر ہے (اس کی وجہ سے) افطار کر لے اور اس کی قضا لازم ہوگی

مسئلہ اگر در روز رمضان طفل بالغ شد یا کافر مسلمان گشت یا مسافر مقیم شد یا حائضہ

اگر رمضان میں دن کے وقت بچہ بالغ ہو گیا یا کافر مسلمان ہو گیا یا مسافر مقیم ہو گیا یا حائضہ

پاک شد اس کا باقی روز واجب شود و اس کا کردیا نہ کرد در ہر دو صورت قضا واجب

پاک ہو گئی تو دن کے باقی حصہ میں کھانے پینے (اور روزہ توڑنے والی چیزوں کا کھنا) واجب ہو گیا اور نہ کے یاد رکھنے والوں میں اس بالغ ہونے

نشود مگر بر مسافر و حائض مسئلہ۔ روز عید الفطر و عید الاضحیٰ و ایام تشریق روزہ حرام است

والے بچہ پر قضا واجب نہ ہوگی لیکن مسافر و حائض پر واجب ہوگی عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام ہے۔

لہ تبرع۔ احسان۔ شرف۔ یعنی بیچ میں روزہ نہ رکھے۔ بیچ فدیہ۔ امام شافعی کے نزدیک اس کو فدیہ بھی دینا پڑے گا۔ شیخ فانی۔ وہ بڑھا جس کی طاقت روزہ بروز گھنٹی

ہمارہی ہے۔ اطعام کند۔ یعنی فقیروں کو دے۔ شیر دہندہ۔ یعنی جو بچہ کو دودھ پلاتی ہے۔ فدیہ۔ نیز کفارہ بھی واجب نہیں ہے۔ ایام منہیہ۔ وہ دن جن میں

روزہ رکھنے کی ممانعت ہے یعنی عیدین اور ایام تشریق۔ ضیافت۔ خواہ ہمان کی خاطر کھانا پڑے کہ اس کا کھانے پینے سے رکنا۔ اگر روزے کی حالت میں سفر شروع

کیا تو اس روزے کو پورا کرنا ضروری ہے۔ مسافر و حائض۔ اور اسی طرح مجنون کو اس دن کی قضا کرنا ضروری ہے۔

از شروع درال روز روزه واجب نشود لیکن اگر نذر کرد روزہ این ایام را یا روزہ تمام سال

ان دنوں میں سے کسی دن میں روزہ شروع کیا جائے تو روزہ واجب نہ ہوگا لیکن اگر ان دنوں کے روزوں کی نذر کرے یا سال بھر کے روزوں کی نیت

را در ہر دو صورت دریں روزها افطار کند و قضا کند و اگر روزہ داشت عاصی شود لیکن

کرے دونوں صورتوں میں ان دنوں میں افطار کرے اور قضا کرے اور اگر روزہ رکھے ترک گنہگار ہوگا مگر اس

نذر از ذمہ ساقط شود و قضایا بداندہ۔ در حدیث آمدہ ہر کہ بعد رمضان در شوال

کے ذمہ نذر ساقط ہوگی اور قضا لازم نہ ہوگی حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص رمضان شریف کے

شش روزہ دارد گویا کہ تمام سال روزہ داشته باشد بعض علماء گفته اند کہ شش روزہ

بعد مزید چھ روزے شوال میں رکھے تو گویا اس نے سال بھر روزے رکھے (سال بھر کے روزوں کا کڑا بڑے گا) بعض علماء فرماتے ہیں کہ طوال کے

در شوال متفرق دارد متصل عید الفطر ندارد و تا شبہ بہ نصاریٰ نشود لہذا متصل را مکروہ داشته اند

چھ روزے عید الفطر کے متصل نہیں بلکہ متفرق رکھے تاکہ عیسائیوں سے مشابہت نہ ہو لہذا وہ متصل رکھنے کو مکروہ قرار دیتے

و فتویٰ بر آنست کہ مکروہ نیست و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در شعبان اکثر روزہ داشته و در

ہیں فتویٰ اس پر ہے کہ مکروہ نہیں کیونکہ عید کے دن کی وجہ سے رمضان کے روزوں سے اتصال باقی نہ رہا، رسول اکرم شعبان کے زیادہ حصہ میں

بعض احادیث بعد نصف شعبان از روزہ نہی آمدہ بہت آنکہ ضعف مانع صوم رمضان نہ

روزے رکھنے اور بعض احادیث میں نصف شعبان کے بعد روزہ کی مخالفت اس وجہ سے کہ ضعف کی وجہ سے رمضان کے روزوں میں

شود۔ مسئلہ۔ در ہر ماہ روزہ داشتن مسنون است گاہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

رکاوٹ پیدا نہ ہو ہر ماہ تین روزے رکھنا مسنون ہے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام بیض

روزہ ایام بیض سیزدہم چہار دہم پانزدہم داشتہ و گاہے اول ماہ و گاہے آخر ماہ و گاہے در

کے روزے یا تیرھویں چودھویں پندرھویں تاریخ میں روزے رکھتے اور کبھی مہینہ کے شروع میں اور کبھی مہینہ کے آخر میں اور کبھی

ہر عشرہ یک روزہ و گاہے پنجشنبہ و دوشنبہ و پنجشنبہ و پنجشنبہ و

ہر عشرہ میں ایک روزہ اور کبھی جمعرات اور پیر اور جمعرات یا پیر اور جمعرات اور

دوشنبہ و گاہے در یک ماہ شنبہ یکشنبہ دوشنبہ و در ماہ دوم سہ شنبہ چہار شنبہ پنجشنبہ

پیر اور کبھی ایک ماہ میں ہفتے اقرار پیر اور دوسرے مہینہ میں منگل بدھ جمعرات

نہ نہ شروع۔ چونکہ اس کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہے نفل شروع کرنے سے جب واجب ہوتا ہے جب کہ شروع کرنا درست ہو۔ در ہر دو صورت۔ یعنی خاص ان دنوں رونہ

کی نذر یا پورے سال کے روزے کی نذر جس میں وہ بھی داخل ہو گئے نہ گویا کہ تمام سال ملتا رہے لکھا ہے ہر نیک کا ثواب دس گنا ہے۔ اس لحاظ سے ایک ماہ رمضان کے روزے رکھنے

سے دس مہینوں کے روزوں کا ثواب مل گیا۔ اب دو ماہ باقی ہے۔ اگرچہ دنوں میں روزے رکھے گا تو دس گنے کے حساب سے ساتھ دن یعنی دو ماہ کا ثواب مل جائے گا۔ لہذا یہ آدمی

گویا پورے سال کا روزہ دار ہے۔ مگر وہ نیت۔ عید کے دن کی وجہ سے اتصال ختم ہو جائیگا۔ تو نصاریٰ کے ساتھ مشابہت نہ رہے گی ضعف۔ اگر کوئی شخص ایسا ہے کہ اس کے

آخر شعبان میں روزے رکھنے سے رمضان کے روزوں میں غفلت نہیں پڑتا تو اس کے لیے کوئی کفایت نہیں ہے۔ ایام بیض۔ یعنی وہ دن جن کی راتیں چاندنی کی ہیں۔ در ہر عشرہ۔ یعنی چھینے کے ہر دس

دن میں ایک روزہ۔ اس طرح مہینہ میں تین روزے ہو جائیں گے۔



روزِ عرفہ ہر کہ روزہ دارد دو سالہ گناہ او بخشیدہ شود سالے گزشتہ و سالے آئندہ و اگر کاروزہ نکستہ تھے برخص ذی الحجہ کی نویں تاریخ (یومِ عرفہ) کا روزہ رکھے اس کے دو برس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں یعنی محرم و شوال کے اور آنے والے سال کے

روزِ عاشورہ روزہ دارد یک سالہ گزشتہ گناہ او بخشیدہ شود و مستحب آست کہ با عاشورہ اور اگر حرم کی دسویں تاریخ (عاشورہ) کا روزہ رکھے تو سال بھر کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ عاشورہ کے

یک روز اول یا یک روز بعد ازاں روزہ داشتہ باشد و روزہ روز جمعہ تنہا نزد بعض روزہ کے ساتھ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھا جائے (تاکہ یہود سے مشابہت نہ ہو) بعض علماء کے نزدیک تنہا جمعہ

علماء مکروہ است و نزد ابی حنیفہ و محمدؐ مکروہ نیست مسلمہ صوم دہر و صوم وصال مکروہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے صوم دہر (مگر بھرنے کا روزہ) اور صوم وصال

است و بہترین صیم صیم داؤد است کہ یک روز روزہ دارد و یک روز افطار کند بشرطیکہ (پہلے روزے رکھنا) مکروہ ہے۔ روزہ رکھنے کا بہترین طریقہ حضرت داؤدؑ کے روزے رکھنے کا ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے بشرطیکہ

مداومت برآں تواند کرد کہ عبادت دوام بہتر است مسلمہ زن را بدون اذن شوہر و بندہ کر اس پر ہمیشگی ممکن ہو کہ عبادت پر دوام دہمیشگی بہتر ہے عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام

را بدون اذن مالک روزہ نفل نبیہ داشت۔

کو مالک کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھنا چاہئے

فصل۔ اعتکاف در مسجد عبادت است و در مسجد جامع اولیٰ و واجب می شود اعتکاف مسجد میں اعتکاف عبادت ہے اور جامع مسجد میں زیادہ بہتر ہے اعتکاف کی نذر کر لی جائے

بہ نذر و آل عبارت است از ماندن در مسجد بہ نیت اعتکاف و اقل آل یک روز است تو واجب ہو جاتا ہے اعتکاف سے مراد مسجد میں اعتکاف کی نیت سے غرضاً اور اس کی کم سے کم مدت امام ابو حنیفہؒ

نزد امام عظیم و اکثر روز نزد ابی یوسف و یک ساعت نزد محمدؐ و اعتکاف کے نزدیک ایک دن ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دن کا اکثر حصہ اور امام محمدؒ کے نزدیک ایک ساعت (تھوڑی)

دیکھا کہ روز عرفہ یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ۔ عاشورہ۔ حرم کی دسویں تاریخ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ پہنچے تو یہود کا عاشورہ کا روزہ رکھتے تو دریافت فرمایا کہ اس دن کے روزہ کا کیا سبب ہے۔ یہود نے بتایا کہ حضرت موسیٰ کو فرعون سے اس دن نجات ملی تھی اور فرعون اسی دن بحرِ عظیم میں ڈوبا تھا حضرت موسیٰؑ اس دن شکر لائے کا روزہ رکھتے تھے۔ اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا تو میرے بھائی تم سے بھی زیادہ حضرت موسیٰؑ کے اتباع کا حق ہے۔ آپؐ نے خود بھی روزہ رکھا اور صحابہؓ کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ پھر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اب عاشورہ کا روزہ اختیار ہی ہے۔ جو چاہے رکھے نہ یک روز اول۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر آئندہ سال زندہ رہا تو حرم کی دسویں تاریخ کے ساتھ نویں کا بھی روزہ رکھوں گا۔ صوم دہر۔ یعنی تمام مسلسل روزے رکھنا۔ صوم وصال۔ یعنی ایک روزہ افطار کے بغیر دوسرا روزہ شروع کر دینا۔ صیم داؤد۔ حضرت داؤدؑ کو بنی ایک دن پھر دو روزہ رکھا کرتے تھے نہ مداومت۔ ہمیشگی نہ دوام۔ یعنی وہ عبادت جس کی انسان پابندی کر سکے۔ نہایت داشت و نفل کے مقابلہ میں بندوں کے حق کا اعتبار نہیں لیکن نوافل کی ادائیگی سے اگر بندوں کے حقوق تلف ہوں تو نفل کی ادائیگی درست نہیں۔ درمجمہر یعنی جس میں بیع و قرض جماعت جہلی ہو۔ اعتکاف کے لیے مسجد بہتر مسجد حرام ہے۔ پھر مسجد نبوی، پھر بیت المقدس، پھر جامع مسجد۔ پھر وہ مسجد جس میں نماز زیادہ ہوتے ہوں۔

عشرۃ اخیرۃ رمضان سنت مؤکدہ است در روزہ در اعتکاف واجب شرط است و

رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور واجب اعتکاف میں روزہ شرط ہے اور

بچپن در نفل در روایت وزن در مسجد خانہ اعتکاف کند مسئلہ معتکف از مسجد

ایک روایت کے اعتبار سے نفل اعتکاف میں بھی روزہ شرط ہے اور عورت گھر کی مسجد (مقرر کردہ جگہ) میں اعتکاف کرے معتکف مسجد سے باخانہ

بر نیاید مگر برائے بول و غلط یا نماز جمعہ در وقتیکہ جمعہ را با سنت توایافت و در مسجد

پیشاب اور نماز جمعہ کے علاوہ کے لیے باہر نہ آئے اور نماز جمعہ کے لیے ایسے وقت پہنچے کہ جمعہ سے قبل کی سنت پڑھ سکے اور جامع مسجد

جامع زیادہ ازاں درنگ نہ کند و اگر درنگ کرد اعتکاف فاسد شود۔ مسئلہ اگر معتکف

میں زیادہ دیر نہ لگائے اگر تاخیر کرے (تنبہ بھی) اعتکاف فاسد نہ ہوگا اگر اعتکاف

بے عذر یک ساعت از مسجد برآمد اعتکاف فاسد شد و نزد صاحبین تاکہ اکثر روز

کرنے والا بلا عذر ایک ساعت مسجد سے باہر رہا تو اس کا اعتکاف فاسد ہوگی اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تاوقتیکہ

بیسردن مسجد نباشد فاسد نشود و خوردن و نوشیدن و خفتن و بیع و شراء بدوین

دن کے اکثر حصہ میں مسجد سے باہر نہ رہے اعتکاف فاسد نہ ہوگا کھانا پینا اور سونا اور سامان مسجد میں لئے بغیر خرید و

احضار متاع معتکف را جائز است نہ غیر معتکف را مسئلہ معتکف را وطی

فروخت معتکف کے لئے جائز ہے معتکف کے علاوہ کے لئے مسجد میں جائز نہیں معتکف کے لئے بہبستری

و دواعی وطی حرام است و از وطی اگر چہ بہ شب باشد یا بہ فراموشی باشد

اور دواعی وطی (بہبستری پر آمادہ کرنے والے کام مثلاً بوسہ وغیرہ) حرام ہیں بہبستری خواہ رات میں ہو یا بھول کر ہو اعتکاف فاسد

اعتکاف فاسد شود و از مس و قبلہ اگر انزال کند اعتکاف فاسد شود و الا نہ در

ہو جائے گا اور پھونکنے اور بوسہ لینے سے اگر انزال ہو جائے تو اعتکاف فاسد ہوگا ورنہ نہیں اعتکاف

اعتکاف سکوت بالکلیہ مکروہ است و کلام بیہودہ مکروہ ترکلام بخیر کند مسئلہ اگر

میں بالکل خاموش رہنا مکروہ ہے اور بہودہ و فحش کلام زیادہ باعث کراہت ہے اعتکاف میں اچھا کلام کرے (دن کی بات کرے یا تلاوت و ذکر اللہ کرے) اگر

لے سنت مؤکدہ یعنی اہل شہر میں سے اگر ایک نے بھی اعتکاف کر لیا تو سب سبکدوش ہو جائیں گے ورنہ سب ملامت کے مستحق ہوں گے۔ واجب یعنی

حس اعتکاف کی نذر ہووہ بدون روزے کے ادا نہ ہوگا۔ مسجد خانہ۔ اگر گھر میں مسجد بھی ہوئی نہ ہو تو گھر کے کسی گوشے کو منتخب کر کے اعتکاف کرے لے بول پیشاب

غائط۔ پاخانہ۔ باسنت یعنی جمعہ مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ پہلی سنتیں ادا کر سکے اور بعد کی سنتوں کے لیے بھی ٹھہر سکتے ہیں۔ فاسد شدہ یعنی اگر اس نے اعتکاف

شروع کرتے وقت ان چیزوں کے نکلنے کی نیت نہ کی ہو اور اعتکاف واجب ہو۔ بیع و شراء۔ خرید و فروخت کرنا۔ غیر معتکف یعنی اس کو خرید و فروخت کسی طرح جائز

نہیں۔ دواعی وطی۔ جیسے بوسہ لینا۔ گلہ لگانا۔ قبضہ۔ بوسہ لے والا نہ۔ یعنی اگر انزال نہیں ہوا تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ اسی طرح سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہو جانے سے

بھی اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ سکوت بالکلیہ۔ بالکل چپ رہنا۔ یہ دوسری قوموں میں ہیں ایک قسم کا روزہ ہے۔ اسلام میں اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ کلام بخیر۔ بہتر ہے کہ

قرآن پڑھے۔ حدیث کا مطالعہ کرے۔ دن کی باتیں کرنا۔ شبہائے۔ ہاں اگر نذر کرتے وقت راتوں کا استنہا کر دیا ہے تو راتیں داخل نہ ہوں گی عہ جیسے کلام اللہ کا پڑھنا

یا حدیث و فقہ یا درود و تسبیح وغیرہ۔



اعتکاف چند روز راندر کرد شبائے آل روزها ہم اعتکاف لازم شود و همچنین در نذر اعتکاف

چند دن کے اعتکاف کی نیت کی تو ان دنوں کی راتوں میں بھی اعتکاف لازم ہوگا اسی طرح دو روز کے اعتکاف کی نذر میں دو راتوں کا اعتکاف بھی

دو روز اعتکاف دو شب لازم و نذر ابی یوسف اعتکاف یک شب میانہ دو روز و اگر اعتکاف

لازم ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دنوں کے درمیان آنے والی ایک رات کا اعتکاف لازم ہوگا اور اگر ایک

یک ماہ راندر کرد اعتکاف متصل یک ماہ لازم شود اگرچہ متصل نہ گفتہ باشد۔

میں نے اعتکاف کی نذر کی تو مسلسل ایک مہینہ کا اعتکاف لازم ہوگیب خواہ نذر کرتے ہوئے متصل کا لفظ نہ بھی کہہ ہو

مسئلہ۔ اعتکاف بہ شروع لازم شود مگر نذر محمد۔

اعتکاف شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے اور اعتکاف کی قبیل زمین مقدار پوری کرنی لازم ہوگی ایمان امام محمد کے نزدیک نیت پوری کرنی لازم نہیں کیونکہ وہ تحریری ہے کے اعتکاف بھی درست ہے یا

## کِتَابُ الْحَجِّ

یکے ازارکان اسلام حج است و آل فرض عین است اگر شرائط و وجوب آل یافتہ شود۔

ارکان اسلام میں سے ایک رکن حج ہے اور حج فرض عین ہے اگر اس کے واجب ہونے کی شرطیں پائی جائیں

و منکر آل کافر است و تارک آل باوجود شرائط و وجوب فاسق لیکن از بسکہ دریں دیار شرائط

اور اس کا منکر کافر ہے اور واجب ہونے کی شرطیں پائی جانے کے باوجود اس کا ترک کرنے والا فاسق ہے لیکن کیونکہ اس

کتر موجود می شود و در عسر یک بار واجب است و قوع آل بار بار نمی شود۔ عند الحاح جتہ

لکھیں واجب ہونے کی شرطیں بہت کم پائی جاتی ہیں زیر صنف اپنے ذکر کی باتیں کر رہے ہیں اب ایسا نہیں ہے اور حج عمر میں ایک بار واجب ہے

مسائل آل می توں آموخت لہذا مسائل حج دریں رسالہ مختصر ذکر نہ کردہ شد۔ واللہ اعلم۔

اس کا وقوع بار بار نہیں ہوتا بوقت ضرورت مسائل حج دیکھئے جاسکتے ہیں لہذا حج کے مسائل اس مختصر رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے اللہ ستر جانتا ہے

## کِتَابُ التَّقْوٰی

بعد ایتان ارکان اسلام دانستن حرام و مکروہ و مشتبہ و پرہیز از مشتبہات بنا بر

ارکان اسلام پر عمل کرنے کے بعد حرام اور مکروہ اور مشتبہ کا جاننا اور مشتبہات سے اس بنیاد پر پرہیز و احتیاط کر کہیں

سے شبہائے۔ ان اگر نذر کرتے وقت راتوں کا استننا و کرہا ہے تو راتوں میں داخل نہ ہوں گی مثلاً لازم شود۔ یعنی اب اس کو اعتکاف کی کم از کم مقدار کو پورا کرنا ضروری ہوگا نذر محمد؟

چونکہ ان کے نزدیک تحریری دیکھا اعتکاف ہو سکتا ہے کتاب الحج حج کے تحریری معنی قصد و ارادہ کے ہیں شرعی عین عزت میں نویں دی حج کو حرام کی حالت میں پیام کرنا کہہ کا طواف و صفا و

عروہ کے درمیان کسی دیوں کو رہی۔ ذبح۔ طواف کو کر کے اور منہ آئے اور تین دن تک جہروں کی رہی کر کے شرائط آزاد ہونا عقل۔ بلوغ اسلام۔ اندھا و پاہج نہ ہونا۔ ایسا یعنی

نہ ہونا جو سفر نہ کر سکے۔ بیت اللہ آنے جانے اور واپسی تک کے لئے اہل و عیال کے خرچہ کا مالک ہونا۔ راستہ کا پیراں ہونا۔ عورت کے لئے کسی عزم کا ساتھ ہونا یہ سب باتیں حج کے وجوب

کی شرائط ہیں۔ کتر موجود می شود۔ یعنی صنف کے زمانہ کی بات ہے۔ اب یہ ضرورت نہیں ہے۔ عند الحاح جتہ۔ ضرورت کے وقت مثلاً تقویٰ پر ہیز گاری۔ آیتان۔ عمل کرنا۔ مکروہ۔ مکروہ تحریمی وہ

کام ہے جس کا کرنا جہنم کے عذاب کا مستحق نہیں ہے مگر نا رضی اور شفا عتس تحریمی وہ ہے جس کا نہ کرنا جہنم کے عذاب کا مستحق نہیں ہے۔ مکروہ تنزیہی وہ ہے جس کا کرنا جائز ہے لیکن حلال کے قریب ہے۔ مشتبہ۔ وہ کام ہے

جس کا حلال یا حرام ہونا واضح نہ ہو۔

احیاط از وقوع در حرام و مکروہ از ضروریات اسلام است۔

حرام و مکروہ میں مبتلا نہ ہو جائیں ضروریات اسلام میں سے سے

**فصل۔ در خوردن۔ خوردن میتہ یعنی جانورے کہ بخود مُردہ باشد و جانورے کہ آزا کا فتر**

کھانے کے بیان میں۔ مُردہ کھانا یعنی وہ جانور کہ اپنے آپ مر گیا ہو اور وہ جانور جسے غیر کتابی کا فتر

**غیر کتابی ذبح کردہ باشد حرام است و ہمچنین جانورے کہ آں را مسلمان یا کتابی ذبح**

نے ذبح کر دیا ہو حرام ہے اور اسی طرح وہ جانور کہ اسے مسلمان یا کتابی (یہودی یا عیسائی) نے

**کودہ باشد و عندا بسم اللہ ترک کردہ باشد حرام است و اگر بہ نسیان ترک کردہ باشد**

ذبح کیا ہو اور قصداً بسم اللہ ترک کر دی ہو حرام ہے اور اگر بھول سے ترک ہو گئی تو

**نزہ مالک حرام است و نزد امام اعظم حلال است مسئلہ خوردن درندہ از چہار پاگان**

ام مالک کے نزدیک حرام اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال ہے چہ پاؤں اور ہرندوں، درندوں میں سے

**و پرندگان اگر چہ کھتار و روباہ باشد و فیل و غر و استر و خزند ہائے زمین مثل موش**

دھنڈیلے اور مچھلیوں کے ذریعے شکار کرنے والے جانوروں کا کھانا خواہ وہ بچہ اور لڑکی ہوں اور مائی و گدھا و بچہ اور زمین کے اندر ہوں ہیں

**اہلی و دشتی و ابن عرس وغیرہ حشرات چوں زنبور و سنگ پشت و مانند آں جانورے کہ**

رہنے والے جانور مثلاً چوہا کھر اور جھنگ میں رہنے والا اور بیولا وغیرہ حشرات (زمینی کیڑے و جانور) مثلاً بچہ اور کھجور اور ان کے مانند اور

**غالب قوت دے نجاست باشد حرام است و زاغ کہ دانہ و نجاست ہر دومی خورد مکروہ است**

وہ جانور جن کی زیادہ تر غذا نجاست ہو حرام ہیں اور کوا کہ نجاست اور دانہ دونوں کھاتا ہے اس کا کھانا مکروہ ہے

**اسپ حلال است و نزد امام اعظم مکروہ و زاغ زراعت کہ فقط دانہ می خورد و خرگوش**

گھڑا حلال ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور کھیتی پر رہنے والا کوا کہ محض دانہ کھاتا ہے اور خرگوش

**و دیگر حیوانات بری حلال اند و از حیوانات دریا نزد امام اعظم سوائے ماہی و جمیع اقسام خود**

اور دوسرے خشکی کے جانور حلال ہیں اور دریائی جانوروں میں سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک پھل کے علاوہ کسی قسم کا جانور

نہ میتہ۔ مُردہ۔ پینہ والا خون۔ مُٹہ۔ ہڈی سے بڑھ کر مرنے والا جانور۔ شکر کا ذبح کیا ہوا۔ خدا کے نام کے سوا کسی اور کے نام سے ذبح کیا ہوا یا بچہ کے نام میں داخل ہے نہ غیر کتابی۔

جیسے آنکس پرست، بہت پرست، مُردہ وغیرہ۔ ذبح۔ اطمینان کی حالت میں اس طرح پھرتا ہے کہ کسی دھارہ پر چیز سے، سانس لینے کی نالی۔ کھانا پینا جلنے کی نالی۔ وہ دونوں جیسے

جہون کی ہیں بسم اللہ شکار کر کاٹی جاتی ہیں۔ مجبور کی حالت میں (جیسا کہ شکار) بدن کے کسی حصہ میں نغمہ گا دینا ذبح کھانا یا گنا۔ حرامت مردار کے حکم میں ہے نہ دندہ آز

چہار پاگان۔ چہ پاؤں میں درخت وہ کھاتے ہیں جو اپنی ٹانگیں کے ذریعے دوسرے جانوروں کا شکار کرتے ہیں۔ ہند گنا۔ پرندوں میں درندے وہ کھاتے ہیں جو پتے کے ذریعے

دوسرے جانوروں کا شکار کرتے ہیں۔ طوطا اگرچہ پتے سے کھاتے ہیں لیکن شکار نہیں کرتا۔ لہذا حلال ہے۔ کھتار۔ بچہ۔ روباہ۔ لڑکی۔ یعنی پانچو کھا۔ جنگلی خرگوش حلال ہے۔

استر۔ بچہ۔ خزندہ۔ زمین۔ وہ جانور جو زمین میں مڑے ہیں۔ ابن عرس۔ نر۔ زنبور۔ بچہ۔ سنگ پشت۔ کھجور۔ قوت۔ غذا۔ زاغ زراعت۔ کھیتی کا کوا۔ وہ کوا کہ

ہے جو صرف نجاست پر گزارہ کرتا ہے۔ بری۔ خشکی کے رہنے والے۔ ماہی جمیع اقسام یعنی مچھلی کی تمام قسمیں خواہ پھلکے دار ہوں یا نہ ہوں۔



ہیچ جانور حلال نیست و ماہی اگر در دریا مُرد و بر روی آب آمد حرام است نزد

حلال نہیں ہے اور پھل اگر دریا میں مر کر پانی کی سطح پر آجائے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے

امام اعظم و ماہی و جراد را ذبح شرط نیست مسئلہ خوردن بقدرے کہ قوام

پھل اور مٹی کو ذبح کرنا شرط نہیں ہے عہ اتنا کھانا کہ جس سے زندگی باقی

زندگی باشد فرض است و بقدرے کہ بدن نماز استادہ توان خواند و قوت بر روزہ

رہے فرض ہے اور اتنا کھانا کہ نماز کے لئے کمزور ہو سکے اور روزہ رکھنے کی قوت حاصل

حاصل شود مستحب است و تا نصف شکم مسنون و تا پُری شکم مباح است و اگر بہ

ہو جائے مستحب ہے اور آدھے پیٹ اور شکم بھر کھانا مباح (جائز) ہے اگر جہاد کے

نیت قوت بر جہاد و تحصیل علوم دینی بخورد مستحب باشد و زیادہ از پُری شکم حرام است

لئے حصول قوت اور علوم دینیہ کی تحصیل میں قوت کی نیت سے کھانے تو مستحب ہوگا اور پیٹ زیادہ کھانا حرام ہے لیکن اگلے دن روزہ

مگر بقصد روزہ فردا یا بخاطر مہمان مسئلہ در حالت مخمضہ یعنی در وقت اندیشہ مرگ

رکھنے کی غرض سے یا مہمان کی خاطر کھانے تو ادب بات ہے (مضافہ نہیں) مخمضہ یعنی بھوک سے مر جانے کے اندیشہ کے وقت اگر کھانے کی حلال چیز

از گرسنگی اگر ماکولے حلال نیابد میتہ و مانند آل محرمات حلال شود بلکہ فرض شود خوردن آل نزد

میسر نہ ہو تو مردار وغیرہ حرام چیزوں کا کھانا صرف اس قدر حلال ہے کہ جان بچ سکے بلکہ امام اعظم کے نزدیک ان کا کھانا

امام اعظم اگر نخورد و بمیرد آثم شود لیکن بقدر سدر مق خورد شکم سیر نخورد۔ نزد ابی حنیفہ

رض ہے اگر نہ کھائے اور مرنے تو گنہگار ہوگا لیکن شکم سیر ہو کر نہ کھائے امام ابو حنیفہ

و در قولے از شافعی و احمد و نزد مالک شکم سیر خورد و در ہم چنین حالت اگر مال غیر مقدار

امام شافعی اور امام احمد کے ایک قول میں یہی حکم ہے اور مالک کے نزدیک پیٹ بھر کے کھانے اور اسی طرح بچنے والے سے جان بچانے کے بقدر کھانے

سدر مق خورد بہ نیت ادائے قیمت آل روا باشد لیکن اگر احتیاط کرد و بمرد مایور شود آثم نشود

اور اس کی قیمت ادا کرنے کی نیت ہو تو حرام ہے لیکن اگر احتیاط کرے اور نہ کھائے اور مر جائے تو ثواب بایگا اور

مسئلہ دو خوردن در بیماری جائز است واجب نیست اگر دوا نہ خورد و بمرد آثم نہ

گنہگار نہیں ہوگا بیماری میں دو کھانا جائز ہے واجب نہیں ہے اگر دوا نہ کھائی اور انتقال ہو گیا تو

شود۔ مسئلہ خوردن انواع فواکہ و اطعمہ لذیذہ جائز است لیکن اسراف در آل

گنہگار نہ ہوگا پھل، میوے اور لذیذ کھانے کھانا جائز ہے مگر ان میں فضل غریبی اور زیادتی

نہ آید۔ یعنی ایسی ہر کھانے کی سطح پر آجائے۔ جو نہ مٹی۔ قوت زندگی یعنی جس کو نہ کی قوت نہ ہے۔ لہذا بھوکا رہ کر جان دینا جائز نہیں۔ مستحب۔ بعض لوگ اس کو بھی فرض کہتے ہیں۔ زیادہ۔

یعنی اس قدر کھانا کہ طبیعت کا احتمال پہلے ہو جائے۔ مخمضہ۔ یعنی بھوکے جان بچنے کی حالت۔ ماکول۔ کھانے کی چیز۔ یہی چینی کی چیز کا حکم ہے۔ سدر مق۔ جان بچنے کو نہ کہ سیر۔ پیٹ بھر کر۔

ماتر خود۔ ثواب دیگا۔ آثم۔ جہنم گشتہ آثم نشود۔ چھوٹا دوا سے جان بچنا یقینی نہیں۔ ان بھوکے سے جس وقت مر جائے۔ کھانے سے جان بچنا یقینی ہے لہذا نہ کھانا، نکل بھانا، کھانا کھانا

مساوی دوسے کار کی شکاری کی جوتی پھل بھی حلال ہے

وافراط ممنوع است مسئلہ استعمال ظروف طلا و نقرہ بر مرد و زن حرام است مسئلہ۔

ممنوع ہے سونے اور چاندی کے برتنوں کا استعمال مردوں اور عورتوں سب پر حرام ہے

شراب انگوری از آب خام انگور کہ مسکر شود و کف آرد نجس است بہ نجاست

انگور کی شراب جو انگور کے خام (بیغز جوش دینے ہوئے) عرق کی ہو اور وہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے تودہ ناپاک اور

غلیظہ و حرام است قطعی منکر آل کا فراست و شرابے کہ از خرمائے تر سازند یا از کشمش

نجاست غلیظہ اور بلا شربہ بالکل حرام ہے اسکے عام جوینکا انگار کر بلا کافر ہے اور زچھلوں سے بنائی جانے والی شراب (نقیع) یا

کہ مسکر شود و کف آرد و طلاء کہ آب انگور بہزند چوں کمتر از دو ثلث خشک شود بگزارد

کشمش سے کہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے اور انگور کے عرق کو پکا کر بنائی جانے والی شراب (جسے طلاء کہتے ہیں) کہ جب وہ تھائی سے کم عرق ہو جاتا ہے تو

تا مسکر شود و کف آرد ایں ہر قسم نجس است بنجاست خفیفہ و بچھیں دیگر اشربہ

چھڑاتے ہیں تاکہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جائے یہ تینوں قسمیں نجاست خفیفہ و ہلکی نجاست کے ساتھ نجس ہیں اسی طرح دوسری بھجور یا

از تمر یا زربب بعد بختن یا از عمل یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار و غیر آل آنچہ مسکر باشد و بچھیں

منقہ کو پکانے سے بعد یا شہد یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار وغیرہ سے تیار کی جانے والی شرابیں جو نشہ آور ہوتی

مثلت عنبی کہ آب انگور بعد بختن یک ثلث باقی ماندہ باشد ایں ہمہ مسکرات نزد امام محمد

ہیں اسی طرح وہ شراب جو (عرق) انگور سے اس طرح بنائے ہیں کہ پچھنے کے بعد ایک تہائی باقی رہ جاتی ہے یہ سب نشہ آور اور امام محمد کے

حرام است اگرچہ یک قطرہ ازان خورد نجس است بنجاست خفیفہ رسول فرمود صلی اللہ

نزدیک حرام ہیں اگرچہ ایک قطرہ بھی ان کا پچھنے اور یہ نجاست خفیفہ کے ساتھ نجس ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم ہر چہ کثیر آل مسکر آرد قطرہ ازان حرام است و ہر چہ مسکرست خمر است

کا ارشاد ہے جس کی زیادہ مقدار نشہ آور ہو اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے اور جو بجز نشہ آور ہو وہ شراب ہے۔

یعنی ہمچو خمر است در حرمت و نجاست و نزد امام ابی حنیفہ سوائے چہار شراب سابقہ

یعنی حرمت اور نجاست میں شراب کی طرح ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان چار شرابوں (نقیع، مسکر، طلاء، شراب

حاشیہ صفحہ گذشتہ) اور مرگیا تو حنگار ہوگا۔ اس وقت بغضول فری۔ روئیں کے کنارے چھڑ دینا یا پھولی چھلنا یا بقیہ چھڑ دینا۔ جب کہ کوئی دوسرا کھانے والا نہیں اس وقت میں داخل

ہے۔ صفحہ ہذا ظروف طلا و نقرہ۔ سونے چاندی کے برتن کے آب خام انگور۔ انگور کا بدون جوش و ہوا پر عرق۔ مسکر۔ نشہ لائے والا۔ کف۔ جھاگ۔ حرام۔

اگر اس قدر سا صحت بھی لی گیا جس سے نشہ نہ بھی چڑھا ہو تو پینے والے کو کوڑے لگائے جائیں گے نہ فرمائے۔ تر۔ چھاروں کو بھٹکا کر بغیر پکائے جو شراب تیار کرتے ہیں اس کو

نقیع کہتے ہیں۔ طلاء۔ وہ شراب جو انگور کے عرق سے بنائی جاتی ہے۔ اس عرق کو پکا کر آدھے سے ذرا زیادہ خشک کر دیتے ہیں۔ پھر اس کو دھپ میں رکھ دیتے ہیں جہاں

جوش آتا ہے تو وہ نشہ آور ہو جاتی ہے۔ ہر قسم یعنی مسکر، نقیع، طلاء، اشربہ، شرابیں گہ عمل۔ شہد، شہد عنبی یعنی وہ شراب جو انگور کے عرق سے اس طرح بنائی جاتی

کہ عرق کو پکا کر دو تہائی خشک کر دیا جائے اور ایک تہائی باقی رہ جائے مسکرات۔ نشہ آور چیزیں۔ ہر چہ۔ یعنی جو ایسی نشہ آور چیز ہو کہ اس کی زیادہ مقدار پینے سے نشہ ہو جائے

اس کے چند قطرے بھی حرام ہیں اور جرئت آور چیز ہے وہ شراب ہے شہد چہار شراب۔ مسکر۔ نقیع۔ طلاء اور وہ شراب جو انگور کے عرق سے بغیر پکائے بنائی

جائے۔ سابقہ۔ جن کا ذکر پہلے گذرا۔



از اشربہ لاحقہ آنچه بقصد بہ خورد حرام است و اگر بقصد قوت خورد جائز باشد لیکن  
انگاری کے علاوہ وہ مشروبات جن کا ذکر بعد میں ہوا تفویض و تکلیف کی غرض سے حرام ہے اور قوت حاصل کرنے کے لیے پیتے تو جائز ہے لیکن

ایں قول امام مٹروک است و فتویٰ بر قول محمد است مسئلہ از حشم بیچ نفع گرفتن جائز  
امام ابو حنیفہ کا یہ قول مٹروک ہے اور امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے کہ یہ بھی حرام ہیں شراب سے کسی قسم کا فائدہ اٹھانا جائز نہیں

نیست پس چہار پایہ را ہم ازاں تدوی نباید کرد و طفل را ہم دادہ نشود و در مرہم زخم  
لہذا بچہ اور چہار پایہ کو بھی اس میں سے بطور دوا نہ دینی چاہئے اور زخم کے مرہم میں

ہم نینداختہ شود۔ مسئلہ وقت خوردن طعام و آب سنت است کہ اول بسم اللہ  
بھی نہ ڈالنی چاہئے کھانا کھاتے وقت اور پانی پیتے وقت مسنون ہے کہ بسم اللہ کہے اور آحند

گوید و آخرش الحمد و اول و آخر دست بشوید و آب بہ سہ کثرت بنوشد ہر بار  
میں الحمد اللہ کہے اور اول و آخر ہاتھ دھوئے اور تین بار پانی پیتے ہر مرتبہ

بسم اللہ و الحمد گوید۔ مسئلہ شیر اسب بسبب سکر و بول ماکول اللحم حرام است  
بسم اللہ اور الحمد کہے گھڑی کا دودھ نشے کے سبب حرام ہے اور حلال جانوروں کا پیشاب بھی حرام ہے

مسئلہ گوشت کہ از مسلمان یا کتبی خریدہ شود حلال است و آنکہ از بت پرست خریدہ  
وہ گوشت جو مسلمان یا کتبی سے خریدہ جائے حلال ہے اور بت پرست سے خریدہ

شود حرام است مسئلہ بر قبول ہدیہ قول عبد و امہ و طفل مقبول است مسئلہ اگر  
جانے والا گوشت حرام ہے یہ قبول کرنے میں غلام اور باندی اور بچہ کا قول (کہ مثلاً یہ فلاں دوست بیچتا ہے قابل قبول ہے اگر

عادل بطہارت یا نجاست آب خبر دہد قبول کردہ شود و اگر فاسق یا مستور الحال نجاست  
عادل (مثلاً) شخص پانی کے پاک یا ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو وہ قبول کی جائے گی اور اگر فاسق یا ایسا شخص جس کا حال پوچھنا ہی نہیں

آب خبر دہد تحریمی کند و بہ غالب رائے عمل کند پستہ اگر در غلبہ ظن صادق داند آب اریختہ  
اور عادل ہونے یا نہ ہونے کی خبر نہ پانی کے ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو تحریمی دعوہ و فحوا کے غالب رائے پر عمل کرے اس کے بعد اگر غالب گمان اس کے سچ بولنے

تیمم کند و اگر در غلبہ ظن کاذب داند وضو و تیمم ہر دو اگر کند بہتر باشد و الا وضو  
کا جو تو پانی کو اگر تیمم کرے اور اگر غالب گمان کے مطابق جھڑا ہو تو وضو اور تیمم دونوں کر لینا زیادہ بہتر ہے ورنہ (صرف) وضو

لے لاحقہ جن کا بعد میں ذکر آیا یعنی دیگر اشربہ کے ماتحت۔ مٹروک۔ ناقابل عمل ہے بیچ نفع۔ خواہ استعمال کے ذریعہ۔ تراوی۔ دو اکر نائے بسم اللہ۔  
زور سے کہے تاکہ دوسرے بھی عمل کریں۔ سرکرت۔ مین مرتبہ۔ بول ماکول اللحم۔ ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ کتبی۔ جو قوم کسی آسمانی کتاب کو مانتی ہے۔  
حرام۔ اگر شریک بیتائے کہ میں یہ گوشت مسلمان سے خرید کر لیا ہوں تو اس کا استعمال جائز ہے اگر قبول۔ یعنی اگر کوئی نذی کا بیچ یا غلام یہ کہے کہ یہ میرے ہمارے فلاں دوست نے  
بیچا ہے تو اس کا قول معتبر ہے۔ عادل۔ یعنی جو فاسق نہ ہو۔ فاسق۔ جو گناہ و کبر و کرا ہو مستور الحال۔ جس کی حالت معلوم نہ ہو اسے کہ جسے ہم اس کو عادل یا فاسق نہ کہہ  
سکیں۔ تحریمی۔ ٹھیک بات سوچنا۔ غالب رائے۔ جس بات کا زیادہ خیال ہو۔ تیمم۔ اس خیال سے کہ شاید خبر دینے والا سچا اور پانی ناپاک ہو۔

کند مسئلہ از بندہ تاجر قبول ضیافت جائز باشد و اگر فتن پارچہ یا زر نقد یا غلہ بدون  
کسے۔ تاجر کے غلام کی ضیافت قبول کرنا جائز ہے اور اس سے کھڑا یا نقد روپے یا نقد اس کے

اجازت مولیٰ جائز نیست۔ مسئلہ قبول ضیافت و ہدیہ امرائے ظالم و زور رقاصہ  
آقا کی اجازت کے بغیر قبول کرنا جائز نہیں ہے ضیافت اور ہدیہ ظالم حاکموں اور رقاصہ اور

و مغنیہ و نائحہ کہ اکثر مال او از حرام باشد جائز نیست و اگر داند کہ اکثر مال او  
مغنیہ و نائحہ عورت اور بچہ کھانے والی اس کے ذریعے کھانے والی اسے کہ اس کے مال کا بیشتر حصہ حرام ہو قبول کرنا جائز نہیں ہے اور اگر  
از حلال است جائز است۔

اس کے مال کے اکثر حصہ کے حلال ہونے سے آگاہ ہو تو ہدیہ اور ضیافت قبول کرنا جائز ہے۔

فصل۔ در لباس۔ پارچہ پوشیدن بقدر ستر عورت و دفع سرما و گرمائے مہلک  
لباس کے بیان ہیں۔ کپڑے پہننا ان حصوں کو چھانے کے بقدر جن کا چھانا ضروری ہے (ستر عورت) اور جن سے ہلاک کرنے

فرض است و زیادہ ازاں برائے زینت مامور و اظہار نعمت خدا و ادائے شکر مستحب  
والی سردی اور گرمی سے بچاؤ جو سکے فرض ہے اور اس سے زیادہ (دائرہ شرعی میں) جس زینت کا (عللاً) امر فرمایا گیا اور اللہ تعالیٰ کی نیت

است و مسنون است کہ لباس انگشت نما نہ پوشد و دامن دراز تا نصف ساق باشد  
کا اظہار اور ادائے شکر مستحب ہے مسنون ایسا لباس پہننا کہ اسی کی طرف انگشت نمای نہ ہو اور دامن نصف ہڈی تک لمبا

و دامن تا شتالنگ جائز است و فرو تہ ازاں حرام است و شملہ یک و جب بہ نیت  
اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے اور ٹخنے سے نیچا حرام ہے اور شملہ (عمامہ کا پس پشت لٹکنے والا کنارہ)

سنت مستحب است و زیادہ تکلف در لباس بنا بر اسراف و تکبر حرام است یا مکروہ  
سنت مستحب ہے اور لباس میں فضول غریبی اور تکبر کے باعث زیادہ تکلف حرام یا مکروہ ہے اور اگر اسراف (فعلی غریبی) اور تکبر کی

و بدون آل مباح است مسئلہ معصف و مزعفر مردان را حرام است نہ زنان  
کسم کے پھولوں اور زعفران سے رنگے ہوئے کپڑے مردوں کے لئے حرام ہیں عورتوں کے

نہ از بندہ۔ چونکہ کارکنوں کو عطا مالک کی طرف سے ممان داری کی اجازت ہوتی ہے۔ ہر چیز کی اجازت نہیں ہوتی۔ اس لئے ظالم۔ جو جبر حکمت کر رہے ہوں۔ رقاصہ۔ نہ چنے والی۔  
مغنیہ۔ کھانے والی۔ نائحہ۔ رونے کا پیشہ کرنے والی جس کا بعض ملکوں میں رواج ہے۔ جائز نیست۔ چونکہ اس کی کمانی حلال نہیں۔ از حلال است۔ یعنی ان جائز چیزوں کے علاوہ اور

کوئی آمدنی بھی ہے اور وہ زیادہ ہے۔ لباس۔ مرنے صوف کا لباس انبیاء کی سنت ہے۔ جب پہلے حضرت سلیمان نے صوف کا لباس پہنا ہے۔ نہ فرض است۔ یعنی ایسا لباس  
پہننا فرض ہے جو ہلک سردی یا گرمی سے بچائے۔ مامور۔ آنحضرت نے فرمایا کہ انسان کو ایسا لباس پہننا چاہئے جس سے انسان پر خدا کی نعمتوں کا اظہار ہو۔ لہذا باوجود اچھا لباس

میت آگے کے خراب لباس اختیار کرنا مناسب نہیں ہے۔ آنحضرت نے بسا اوقات کئی کئی ہزار درہم کی چادر بھی زیب تن فرمائی ہے اور جب نہیں ہے تو بوند لگا لگا بھی پہنا ہے۔  
سنت انگشت نما۔ یعنی ایسا لباس جس کی طرف لوگوں کی انگلیاں اٹھیں۔ دامن۔ یعنی نہ ہڈی یا بجمار نصف ہڈی تک ہر سنت ہے اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے لیکن اگر ٹخنے و گھٹنوں  
یا اس سے نیچے ہو جائے تو حرام ہے۔ شملہ۔ عمامہ کا وہ کنارہ جو کہ کپڑے کے نیچے لٹکایا جاتا ہے۔ و جب۔ بالشت۔ بعض علماء نے نصف کریم اور بعض نے پوری کریم کی اجازت  
دی ہے۔ دونی آل۔ اس کی علامت یہ ہے کہ انسان میں وہ لباس پہن کر تکبر پیدا نہ ہو کہ معصف۔ وہ کپڑا جو سب کے پہلوں میں رنگ ہوا ہو۔ مزعفر۔ وہ کپڑا جو زعفران میں  
رنگا گیا ہو۔



را و برویتے رنگ سُرخ مرداں را مطلقاً مکروہ است مگر مخطّ مثل سوسی۔ مسئلہ۔  
لئے جائز ہیں اور ایک روایت کی دوسے سُرخ رنگ مردوں کے لئے مطلقاً مکروہ ہے لیکن سُرخ رنگ کے دھاری دار کا حکم سوسی (ایک نوع کا دھاری دار کپڑا) کا

پارچہ کہ تار پود آں ابریشم باشد زناں را حلال است و مرداں را حرام است مگر مقدار  
ساہے وہ پکڑا جس کا تانا بنا ابریشم کا ہو مردوں کے لئے حلال اور مردوں کے لئے حرام ہے البتہ چار انگشت

چہار انگشت چوں علم و آنچہ پود آں ابریشم و تار آں از پنبہ یا صوف باشد در عرب جائز  
کی مقدار مثلاً کٹاری (یہ جائز ہے) اور وہ پکڑا جس کا بنا ابریشم کا اور تانا ردنی یا صوف (اون) کا ہو جنگ میں جائز ہے

است و آنچہ پود آں از پنبہ است و تار آں ابریشم مشروع است در ہر حال جائز است  
اور جس کا تانا ردنی کا ہو اور تانا ریشم کا ہو وہ مشروع اور بہر صورت جائز ہے

مسئلہ۔ از پارچہ ابریشمی خالص فرش و یکمہ ساختن جائز است نزد امام اعظم و نزد  
خالص ریشمی پکڑے کا فرش اور تکمہ بنا جائز ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور امام

صاحبین جائز نیست مسئلہ۔ زناں را زیور زر و نقرہ پوشیدن جائز است و مرداں را  
ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں عورتوں کو سونے اور چاندی کا زیور پہننا جائز اور مردوں کو پہننا جائز

جائز نیست مگر انگشتری و نقرہ و کندن زر گرد نگینہ مسئلہ۔ بستن دندان شکستہ بہ تار نقرہ  
نہیں ہے مگر چاندی کی انگوٹھی اور لنگ حلقہ چاندی کا (جو کلمہ باشد) زیادہ دینی نہیں جائز ہے ٹٹے بونے دانتوں کو چاندی کے تاروں سے

جائز است نہ بہ تار زر و زر و صاحبین بہ تار زر ہم جائز است مسئلہ۔ انگشتری از آہن و  
باندھنا جائز اور سونے کے تاروں سے بنا جائز ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک سونے کے تاروں سے بھی جائز ہے لوہے اور پتھر اور کانسی کی

سنگ و روئیں جائز نیست مسئلہ۔ بادشاہ و قاضی را انگشتری برائے مہر داشتن  
انگوٹھی جائز نہیں ہے بادشاہ اور قاضی کے لئے مہر کی خاطر انگوٹھی رکھنا مسنون

سُنّت است و دیگر اں را ترک آں افضل است مسئلہ۔ طعام خوردن در ظرفی کہ کوفت  
ہے اور دوسروں کے لئے اسے ترک کرنا افضل ہے ایسے برتن میں کھانا کھانا جس پر چاندی

نقرہ بر آں باشد و نشستن بر آں چنیں کرسی جائز است بشرطیکہ از موضع نقرہ احتیاط  
کا بیرون ہو اور ایسی کرسی بدریغ بنا جائز ہے بشرطیکہ چاندی کی جگہ کے استعمال اور بیٹھنے سے احتراز کرے اور امام ابو یوسف

لے مخطّ۔ دھاری دار۔ سوسی۔ ایک قسم کا دھاری دار کپڑا ہے لے تار پود۔ تانا بنا۔ ابریشم۔ یعنی کپڑے کا تیار کردہ ریشم۔ علم۔ کناری۔ پڑو۔ تانا۔ پلٹر۔ سوت  
عرب۔ لڑائی۔ فرش و یکمہ۔ دروازوں کے پردے بھی بنانا جائز نہیں ہے انگشتری۔ یعنی ہوساڑے چار ماٹھے سے زیادہ کی نہ جو کندن زر۔ یعنی لنگ کا حلقہ۔ صاحبین۔ قنادی

قاضی خاں میں ہے اگر کسی کے دانت بل جائیں اور سونے کے تاروں سے ان کو جکڑا جائے تو امام محمد کے نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ کا پہلا قول یہی ہے  
لیکن دوسرے قول میں چاندی کے تار سے باندھنے کی اجازت ہے۔ سونے کے تار سے باندھنے کی ممانعت ہے۔ روئیں۔ کانسی لے سنت۔ است۔ جس شخص کو مہر دار انگوٹھی پہننے کی  
ضرورت ہو اس کو بائیں ہاتھ کی شخص میں اس طور پر پہننا چاہئے کہ لنگ اندک کی طرف رہے لے کوفت نقرہ۔ چاندی کا بیوند۔ احتیاط کنند۔ اگر بائیں ہاتھ کا گلاس ہے تو اس طرف  
منہ نہ لگائے جس طرف چاندی کا بیوند ہے۔ نیز کسی کے اس حصے میں نہ کچھلے جہاں چاندی لگی ہوئی ہے۔

کند و زندانی یوسف مکروہ است و از محمدؐ دو روایت است۔ مسئلہ طفل نر را پوشانیدن

نویک مکروہ ہے اور امام محمدؐ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں لڑکے کو ریشم اور سونا

حریم و زرع حرام است۔ فصل در وطی و دواعی آن مسئلہ جلع کردن با زن منکوحہ و مملوکہ خود در

پسنا حرام ہے بمبستری اور بمبستری پر اُبھارنے والی چیزیں اپنی منکوحہ اور مملوکہ عورت کے

دُبر یا در حالت حیض حرام است مسئلہ لواطت حرام است قطعی مُنکر

ساتھ دُبر دیا پاخانہ کے راستہ میں دلی کرنا یا حالت حیض میں دلی کرنا حرام ہے لواطت (لڑکوں سے بدھنلی، بلا شک و شبہ حرام ہے اس کی

حرمت آن کافر است مسئلہ دیدن زن اجنبیہ را یا اُمرد را بہ شہوت حرام است

حرمت کا منکر کافر ہے اجنبیہ (غیر منکوحہ و غیر مملوکہ) عورت یا اُمرد (بے ریش لاکا) کو شہوت سے دیکھنا حرام

و همچنین دست با جنبیہ بہ شہوت رسانیدن و از پا حرکت نامشروع کردن در حدیث

ہے اور اسی طرح اجنبیہ کو شہوت سے چھونا اور پاؤں سے ناجائز حرکت کا ارتکاب حرام ہے حدیث شریف

آمدہ کہ زنائے چشم نظر است و زنائے دست گرفتن و زنائے قدم راہ رفتن و

میں ہے کہ آنکھ کا زنا دیکھنا اور ہاتھ کا زنا پکڑنا اور پاؤں کا زنا اس ارادہ سے چلنا اور

زنائے زبان سخن گفتن و فرج تصدیق و تکذیب آنہامی کند مسئلہ نظر کردن بہ

زبان کا زنا ایسی گفتگو ہے اور شہر مکہ (زنا کرنے یا نہ کرنے پر) ان کی تصدیق یا تکذیب کرنی ہے کسی کے اس حصہ

عورت دیگرے حرام است مگر عند الضرورة بقدر ضرورت بہ بند چوں طیب یا ختنہ

بدن کو دیکھنا (جس کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے) حرام ہے البتہ ضرورتاً بقدر ضرورت دیکھ سکتا ہے شفا طیب یا ختنہ

کندہ یا قابله یا حقنہ کنندہ و مرد را از مرد سوائے عورت دیدن جائز است یعنی از ناف

کرنے والا یا دایہ یا حقنہ کرنے والا اور مرد کو مرد کے اس حصے کے علاوہ جس کا چھپانا ضروری ہے دیکھنا جائز ہے یعنی

تا زانو نہ بند وزن را ہم از زن از ناف تا زانو دیدن جائز نیست و دیگر بدن دیدن جائز

ناف سے لے کر گھٹنے تک نہ دیکھے اور عورت کا عورت کو بھی ناف سے لے کر گھٹنے تک دیکھنا جائز نہیں اور اس کے علاوہ کو دیکھنا جائز

نہ دو روایت۔ یعنی ایک روایت کے اعتبار سے مکروہ ہے اور ایک روایت کے اعتبار سے مکروہ نہیں ہے نہ طفل نر۔ لاکا۔ نر۔ چاندی کا بھی یہ حکم ہے دلی۔ بمبستری کرنا

و دواعی آن۔ وہ عکس جو بمبستری کی رغبت پیدا کریں۔ منکوحہ۔ جس عورت نکاح ہوا ہو۔ منکوحہ۔ یعنی لڑکی۔ دُبر۔ پاخانہ کا مقام۔ لواطت۔ لڑکوں کے ساتھ اِغلام کرنا

زن اجنبیہ۔ یعنی جو بیوی نہ ہو۔ اُمرد۔ نوکر لاکا جس کے دائرے میں بچہ نہ نکلی ہو۔ شہوت۔ رسانیدن۔ یعنی شہوت کے ساتھ ہاتھ سے چھونا۔ نامشروع۔ نا جائز۔ نظر

است۔ یعنی شہوت سے دیکھنا۔ راہ رفتن۔ یعنی شہوت سے جانا۔ سخن گفتن۔ یعنی شہوت کی باتیں کرنا۔ تصدیق۔ یعنی اگر زنا کیا۔ تکذیب۔ اگر زنا نہ کیا۔ عورت۔ یعنی بدن کا وہ حصہ

جس کا ڈھانپنا ضروری ہے۔ عند الضرورة۔ یعنی مجبوری میں۔ طیب۔ اُرکیم یا ڈاکٹر کو علاج کرنے کے لئے دیکھنا ضروری ہے۔ کندہ۔ کو لامحالہ پیش گاہ دیکھنی اور چھوئی پٹے

کی تہ قابلہ۔ دانی جو بچہ جنماتی ہے۔ حقنہ۔ پاخانہ کے مقام میں پیکاری چڑھانا ہے چونکہ یہ حصہ مرد کا بھی عورت ہے۔ جائز۔ است۔ چونکہ عورت کے بدن کا یہ حصہ دوسری عورت

لے عورت نہیں ہے۔



است و همچنین زن را از مرد اگر شہوت نباشد و در حالت شہوت اصلاً نہ بیند و مرد را از ہے اور اسی طرح عورت کو مرد کے ناف سے لے کر گھٹنے تک کے علاوہ کو دیکھنا درست ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو اور شہوت کی

زن اجنبیہ اصلاً دیدن جائز نیست مگر زنی کہ برائے حوائج بیسروں می آید روئے و حالت میں بالکل نہ دیکھے اور مرد کا اجنبیہ عورت کو دیکھنا بالکل جائز نہیں لیکن وہ عورت جو ضروریات کی خاطر باہر آئی ہے اس کا چہرہ اور

دو دست او دیدن جائز است اگر شہوت نباشد والا جائز نیست در قرآن آمدہ ہو اے ہاتھ دیکھنا جب زنا ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو ورنہ جائز نہیں قرآن شریف میں ہے کہ دیکھنے لے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم مردان مسلمان را کہ از زناں چشم پوشند و فروج را نگاہ دارند و بگو زناں محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان مردوں سے کہ وہ عورتوں کو نہ دیکھیں اور شرمگاہوں کی حفاظت کریں (زنا نگوں) اور فرما

مسلماناں را کہ از مرداں چشم پوشند و فروج را نگاہ دارند و در حدیث مسلمان عورتوں کو کہ مردوں سے نظر چھپائیں اور شرم گاہ کی حفاظت کریں اور حدیث میں آیا

آمدہ کہ زن اجنبیہ را بشہوت بہ بیند سرب در چشم او روز قیامت ریختہ شود مسئلہ ہے کہ جو شخص غیر عورت کو شہوت کے ساتھ دیکھے قیامت کے دن اس کی آنکھوں میں سیسہ ڈال جائیگا - مسئلہ

از زن منکوحہ و مملوکہ خود تمام بدن دیدن جائز است لیکن مستحب آنست کہ شرمگاہ نہ بیند و از زن اپنی منکوحہ بوی اور مملوکہ باندی کا پورا بدن دیکھنا جائز ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ شرمگاہ کو نہ دیکھے اور

محرمة خود و از کنیز اجنبی سرور وئے و ساق و بازو بہ بیند و مس کردن ہم جائز است اگر وہ عورت جس سے نکاح کرنا حرام ہے اور اجنبی (کسی اور کی) باندی کا سر اور چہرہ اور ہنڈی اور بازو دیکھ سکتا ہے اور چھوڑا بھی جائز

از شہوت مامون باشد و شکم و پشت و ران نہ بیند و بندہ از مالکہ خود مثل اجنبی است۔ ہے بشرطیکہ شہوت مامون ہو اور پیٹ اور پیٹھ اور ران نہ دیکھے غلام اپنی مالکہ کے لئے اجنبی کی طرح ہے اور اسکے لئے اپنی مالکہ کے ہاتھ اور چہرہ کو چھوڑ کر ہم کے

مسئلہ دیدن بہ سوئے زن اجنبیہ وقت ارادہ نکاح یا شرائے ال باوجود شہوت ہم کسی ہر کو دیکھنا جائز نہیں۔ اجنبیہ عورت کی طرف نکاح کے ارادہ کے وقت یا باندی کی خریداری کے قصد کے وقت شہوت کے باوجود بھی دیکھنا جائز ہے

جائز است و همچنین شاہد را نزد تحمل شہادت وادلے ال و حاکم را نزد حکم۔ اسی طرح گواہ کو اس ارادہ سے دیکھنا کہ وہ گواہ ہو یا گواہی نہ دے اسی طرح حاکم کو حکم کرتے وقت اجنبیہ کی طرف دیکھنا درست ہے۔

لہ چھینیں۔ یعنی عورت بھی مرد کا بدن ناف سے ران تک کے سوا بدن شہوت کے دیکھ سکتی ہے۔ اصلاً یعنی بدن کا کوئی بھی حصہ نہ حوائج ضروریات۔ والا یعنی اگر چہ وہ وغیرہ دیکھنے سے شہوت پیدا ہو تو اس کا دیکھنا بھی جائز ہے۔ فروج۔ شرمگاہیں۔ نگاہ دارند یعنی زنا کریں۔ چشم پوشند نہ دیکھیں۔ سرب۔ سیدہ۔ مملوکہ خود۔ یعنی وہ لڑکی جس سے جہتہری جائز ہو نہ بیند۔ شرم دیا کے بھی خلاف ہے اور اس حرکت سے قوت حافظہ بھی کمزور ہوتی ہے۔ ساق۔ ہنڈی۔ مس کردن۔ چھونا۔ اجنبی است۔ لہذا غلام اپنی مالکہ کے چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ بدن کا کوئی حصہ نہیں دیکھ سکتا۔ جائز است۔ لیکن چھوڑا جائز نہیں۔ تحمل شہادت۔ یعنی اپنے آپ کو اس قابل بنانا کہ گواہی دے سکے۔

عہ پس اس کو منہ اور دونوں ہاتھوں کے سوا باقی اعضاء مالک کا دیکھنا درست نہیں۔

**مسئلہ** - خوجہ و آختہ را حکم مرد است مسئلہ عزل از منکوحہ حرہ یعنی منی بیرون

نوجہ و آختہ حرہ کا انزال کھڑا دیا جائے اور اگر منی نہ نکلے تو بے گناہ ہے۔ منکوحہ آزاد عورت عول یعنی منی باہر خارج کرنا تاکہ

انداختن تا علق نہ شود بے اذن او جائز نیست و اگر مملوکہ غیر منکوحہ او باشد بغیر

حمل نہ چھوئے اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں اور اگر دوسرے کی ملک اس کی منکوحہ ہو تو اس کے ہاتھ

اذن سید او جائز نیست و از مملوکہ خود بے اذن جائز است مسئلہ اگر کسے کھینز را

اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے اور اپنی ملک سے بلا اجازت جائز ہے اگر کسی باندی کا

بشر یا ہبہ یا ارث یا مانند آں مالک شد وطی آں جائز نیست و نہ دواعی وطی تاکہ در

غریبے یا بطور ہبہ یا بطور وراثت وغیرہ ملنے کے باعث مالک ہو گیا تو اس سے اس وقت تک ہمبستری یا دواعی دہلی رہبستری پر

ملک او یک حیض کامل یافتہ شود و اگر صغیرہ یا آئسہ باشد بعد یک ماہ وطی جائز

نہاے (الے کام) جائز نہیں جب تک اس کی ملکیت پھر ایک حیض نہ گزر جائے اور اگر صغیرہ (نا بالغہ) یا آئسہ (بچے حیض زبانی غریبے) دے آئے ہوں تو اس ایک ماہ بعد ہمبستری

است مسئلہ اگر دو کھینز در ملک کسے باشند کہ نکاح آں ہر دو جمع نتواں کرد آں

جائز ہے اگر ایسی دو باندیاں کسی کی ملکیت میں ہوں کہ انہیں بیک وقت نکاح میں نہ رکھ سکتا ہو (غالباً باندی یا پھر بھی باندی) اور

کس اگر بایکے وطی کرد دیگر بروے حرام باشد تاکہ آں را از ملک خود خارج کند یا

وہ ایک کے ساتھ ہمبستر ہو جائے تو دوسری اس پر حرام ہوگی وہ اس کو اپنی ملکیت سے نکال دے (فروخت کر دے) یا کسی اور سے

**نکاح کردہ دہد۔**

اس کا نکاح کر دے۔

**فصل** - در کسب و تجارت و اجارہ - در حدیث آمدہ کہ طلب حلال فرض است بعد

کمانے اور تجارت اور غلبہ کے بیان میں حدیث شریف میں ہے کہ حلال روزی طلب کرنا اور فرائض کے بعد (مثلاً نماز وغیرہ) فرض ہے

فرائض و بہترین کسب عمل دست خود است داؤد علیہ السلام عمل از دست خود

اور بہترین کسب (کمائی) دستکاری ہے حضرت داؤد علیہ السلام دستکاری کر کے کھایا

می کرد و می خورد زہمی ساخت دیگر بیع مبرور بہتر است یعنی بیع کہ پاک باشد از

کرتے تھے اور زہمی بنایا کرتے تھے دوسرے بیع مبرور بہتر ہے یعنی ایسی بیع جو فساد (غلامی) و کراہیت سے

بے خوجہ - وہ مرد جس کے پیش کا مقام کھڑا دیا جوتاختہ - وہ مرد جس کے پیچھے نکلا دینے گئے ہوں - مرد است - لہذا پندہ سال کی عمر تک عورتوں کی جا سکتا ہے - اس کے بعد پڑھو دی ہے۔

عزل - یعنی ہمبستری میں انزال کے وقت عضو کو باہر نکال لینا علق - حمل لے منکوحہ اور - یعنی وہ دوسرے کی لڑکی ہے جو اس کے نکاح میں ہے۔ بے آذن - یعنی اس لڑکی سے پوچھے

شرعاً وغیرہ - دواعی وطی - دوا لینا - گئے لگانا - آئسہ - وہ عورت جس کو بڑھاپے کے وجہ سے حیض نہ آتا ہو۔ بعد یک ماہ - اگر وہ عورت کو بڑھاپے کے بعد - تو ان کی کوشش دونوں نہیں

ہوں یا آپس میں پھر بھی باندی ہوں - آں را یعنی جسے ہمبستری کی ہے کہ دہد - یعنی دوسرے کے نکاح کے لیے غریبہ جب تک کہ پہلی سے اس کے لیے ہمبستری ناجائز نہیں ہو جائیگی۔ دوسری اس کے

حرام رہے گی۔ اجارہ - غلبہ - عمل و دست - ہاتھ کی مزدوری سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے گھنوں کی کاشت کی - حضرت نوح علیہ السلام نے زہمی کا کام کیا - حضرت ابراہیم علیہ السلام

دزدی کا کام کیا - حضرت ابراہیم علیہ السلام بزازہ کرتے تھے - حضرت موسیٰ علیہ السلام لان چیتے تھے - حضرت یسعٰی علیہ السلام شکار سے گزارہ کرتے تھے - زہد - وہ ہے کہ مالی کام کرتے -



همچنین اگر مال باشد لیکن متقوم نه باشد مانند پرندۀ در هوا یا ماهی در دریا و مانند خمر و

خوک مسئله مال غیر متقوم اگر عوض رخت فروخته شود بیع عرض فاسد باشد و بیع

خمر و مانند آن باطل است مسئلہ از بیع باطل مشتری مالک نہ شود و از بیع فاسد

بعد قبض مالک شود لیکن فسخ آن واجب است مسئلہ بیع شیر در پستان باطل

است کہ مشکوک الوجود است احتمال است کہ ریح باشد مسئلہ بیع کہ انجم آں بمنازعت

کشف فاسد است چنانچه بیع پشت گوسفند یا چوب در سقف یا یک ذراع در

یارِ چہ یا باہل مجہول پس اگر مشتری فسخ بیع نہ کرد و چوب از سقف جدا کرد و ذراع از

ثوب یا اجل را مشتری ساقط کرد بیع صحیح و لازم شد مسلمه بیع بشرط فاسد فاسد است و

اصول گذشتہ پر آئیے اب جبرور۔ نیک۔ یعنی جس میں کوئی نفاق اور کبریت نہ ہو۔ — موقوفہ اہل باطل است۔ یعنی نہ قیمت بیچنے والے کی ملکیت میں آئے گی۔ نہ اس سودے کا خریدنے والا ملک ہو سکے گا۔ موقوفہ ناشد۔ یعنی خریدنے والا خریداری کے وقت اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے گا۔ درجہ اولاب کا کبر ہے لیکن وہ فاقہ یا پتہ میں نہیں ہے بلکہ

اور جب کہ ان کے پاس ایک ہی نسخہ تھا تو ان کے پاس اس نسخہ کے کچھ نسخے بھی تھے۔ ان نسخوں میں دو دھندہ جو بلکہ مہر ہوا ہے۔ اور جب کہ ان کا نور کے بیان پر ہے تو اس کے کائنات میں فریقین کا اختلاف ہوگا۔ یعنی والا جب کے گا کہ کہ کائنات

فرق ہوتا ہے۔ اہل تجمول۔ یعنی لیمن دین کا ذوق ایسا ہو کہ اس کے بارے میں یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کب آئے گا مثلاً موسیٰ کی پہلی بارش گنہ شرط فاسد۔ یعنی کسی معاصی میں فاسد وہ شرط

[illegible]

**شرط فاسد آں است کہ مقتضائے عقد نباشد و در آں منفعت باشد بالغ را یا مشتری را یا**

فاسد ہے فاسد شرط یہ ہے کہ مقتضائے عقد نہ ہو یعنی معاویہ کی صحت و عدم صحت سے اس کا تعلق نہ ہو اور اس کے اندر فروخت کرنے والے

**مبیع را کہ مستحق نفع باشد مسئلہ بشرط کردن ملک مشتری مقتضائے عقد است پس فاسد**

یا خریدار کی منفعت یا فروخت کی جائیداد شے کا نفع اس سے ثابت ہو خریدار کی ملکیت کی شرط (یعنی خرید نہ والا مثلاً یہ کہتا ہو کہ میں اس شرط کے ساتھ یہ خرید رہا ہوں

**نیست و شرط آنکہ مشتری این جامہ را نہ فروشد اگرچہ مقتضائے عقد نیست لیکن در آں منفعت**

کو پیری ملکیت ہوگی مقتضائے عقد ہے لہذا فاسد نہیں اور یہ شرط کہ خریدار اس جامہ کو نہ بیچے اگرچہ مقتضائے عقد نہیں مگر دوزن میں کسی کے لئے

**کے نیست پس فاسد نیست و شرط آنکہ مشتری این اسپ را فرہ کند دریں منفعت**

سود مند نہیں پس فاسد نہیں ہے اور یہ شرط کہ خریدار ٹھوڑے کو منہ بہ کرے اس میں خرید کر دے شے

**مبیع است لیکن بیع انسان نیست کہ مستحق نفع باشد پس فاسد نیست چنان شرط لغو است و**

کا نفع ہے مگر خریدی گئی شے انسان نہیں کہ نفع اٹھائے اور حق کا مطالبہ کر کے لہذا فاسد نہیں یہ شرط لغو و بیکار ہیں

**بیع صحیح و شرط آنکہ بالغ یک ماہ در خانہ بیعہ سکونت کند دریں نفع بالغ است پس شرط فاسد**

اور بیع صحیح ہے اور یہ شرط کہ فروخت کرنے والا فروخت کرنے والے کے گھر میں ایک ماہ رہ کر قنطاری کرے گا اس میں فروخت کرنے والے کا نفع

**است و آنکہ بالغ این پارچہ را جامہ دوختہ دہد در آں نفع مشتری است نیز فاسد است و شرط**

ہے پس شرط فاسد ہے اور یہ فروخت کرنے والا اس پر شے کا جامہ کسی کر دے اس میں خریدار کا نفع ہے پس یہ بھی فاسد ہے اور یہ شرط

**آنکہ عبد مبیع را مشتری آزاد کند دریں نفع بیع است نیز فاسد است اذین چنان شرط بیع فاسد**

کہ خرید کردہ غلام کو خریدار آزاد کرے اس میں خرید کردہ شے کا نفع ہے (پس یہ) بھی فاسد ہے اس طرح کی شرطوں سے بیع فاسد

**شود زیادہ تفصیل مسائل بیع باطل و فاسد در کتب فقہ است اذین بیوع اجتناب واجب**

ہو جاتی ہے بیع فاسد اور باطل کے مسائل کی زیادہ تفصیل فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔ اس قسم کی بیعوں سے احتراز ضروری

**است مسئلہ ربا حرام است و ربیع و قرض گناہ بکیرہ است منکر حرمت آں کافر است**

ہے بیع میں سود حرام اور قرض میں گناہ و بکیرہ ہے سود کی حرمت کا منکر کافر ہے

**بدانکہ ربا دو قسم است یکے ربا نسیہ یعنی نقد را بہ نسیہ فروختن دوم ربا فضل یعنی اندک**

و واضح رہے کہ سود کی دو قسمیں ہیں (۱) ربا نسیہ یعنی نقد کی بیع ادھار کے ساتھ کرنا (۲) ربا فضل یعنی ٹھوڑے کو

نہ فاسد نیست یعنی اگر خریدار یہ کہے کہ میں اس شرط پر خریدتا ہوں کہ میں اس چیز کا مالک ہوں گا تو یہ شرط درست ہے اس لئے کہ یہ شرط مقتضائے عقد کے موافق ہے۔ اگر اس

شرط کو ذکر نہ بھی کیا جاتا تب بھی یہی صورت تھی کہ منفعت نیست یعنی یہ شرط اگرچہ عقد کے مقتضائے خلاف ہے لیکن اس میں گھوڑے کا فائدہ ہے لیکن گھوڑا اپنے حق کے

مطالبہ کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔ نفع بالغ است۔ اور بیچنے والا اپنے اس حق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ نیز فاسد است۔ یعنی خریدار کپڑا اس شرط پر خریدے کہ فروخت کرنے

والا اس کپڑے کا کرتہ بھی سی کرے۔ مبیع است۔ غلام کے آزاد ہو جانے میں غلام کا فائدہ ہے لہذا اجتناب۔ بخدا۔ ربا۔ سود۔ حرام است۔ آنحضرتؐ نے سود کھلانے،

کھلانے والے اور سودی کاروبار کے کاتب اور گواہ سب پر لعنت بھیجی ہے۔ ربا نسیہ۔ اُدھار کا سود۔ مثلاً کوئی شخص اُدھار لیتا ہے اور اس کو یہ کہہ کر لیتے ہیں کہ

جتنے مہینے بعد واپس لا کر دوئے آٹھ آدھ مہینے کے حساب سے مزید قسم دینا پڑے گی۔ اب مثلاً وہ شخص کس ماہ بعد قرض ادا کرتا ہے تو اس کو پندرہ روپے واپس دینے ہوں گے (بقیہ صفحہ پرا)



را بہ بسیار فروختن نزد اہام اعظم اگر دو چیز یافتہ شود ہر دو قسم ربا و حرام باشد یکے اتحاد

کو زیادہ کے ساتھ (زیادہ کے بدلے) فروخت کرنا اہم ابو حنیفہ کے نزدیک اگر دو چیزیں پائی جائیں یعنی دونوں کی جنس کا ایک ہونا اور

جنس دوم اتحاد قدر۔ قدر عبارت است از کیل یا وزن و اگر ازیں دو چیز یکے یافتہ

ناپ کی برابری تو یہ دونوں قسمیں ربا میں داخل اور حرام ہوگی مقدار اور ناپ کی برابری سے مراد یہ ہے کہ پیمانہ یا وزن یکساں ہوں اگر

شود ربا و نسبیہ حرام باشد نہ ربا و فضل پس اگر گندم را عوض گندم و نخود را عوض نخود

یہ دونوں چیزیں پائی جائیں تو ربا و نسبیہ حرام ہوگی ربا و فضل حرام نہیں ہوگی لہذا اگر گندم کو گندم کے بدلے اور چنے کو چنے کے بدلے یا

یا جو را عوض جو یا زر را عوض زر یا آہن را عوض آہن فروختہ شود فضل و نسبیہ ہر دو

جو کو جو کے بدلے یا سونے کو سونے کے بدلے یا لہے کو لہے کے بدلے بیجا جائے تو ربا و فضل اور ربا و نسبیہ دونوں

حرام باشد کہ در ہر دو چیز اتحاد جنس و اتحاد قدر موجود است و اگر گندم را عوض نخود یا زر

حرام ہیں کیونکہ دونوں چیزیں یعنی جنس کا اتحاد اور مقدار (وزن) کا اتحاد موجود ہے اور اگر گندم کو چنے کے بدلے یا سونے

را عوض سیم یا آہن را عوض مس فروختہ شود فضل حلال باشد لیکن نسبیہ حرام کہ گندم

کو چاندی کے بدلے یا لہے کو تانبہ کے بدلے فروخت کیا جائے تو ربا و فضل حلال ہوگی لیکن ربا و نسبیہ حرام کیونکہ گندم

و نخود ہر دو بیک کیل فروختہ می شوند و آہن و مس بیک میزان و سنجات و زر و نقرہ

اور چنا دونوں ایک پیمانہ سے فروخت ہوتے ہیں اور لہا اور تانبہ ایک ترازو سے اور سونا اور چاندی ایک

بیک میزان و سنجات فروختہ می شوند اما جنس متحد نیست و اگر پارچہ گزی را بہ پارچہ

ترازو اور باٹ سے فروخت ہوتے ہیں مگر جنس متحد ایک نہیں ہے اگر ٹوکے حساب سے دیئے جائیں تو

گزی یا اسپ را عوض اسپ فروختہ شود نیز فضل حلال است و نسبیہ حرام کہ اتحاد جنس

پرکڑے کو کڑے سے فیض جانے والے بدلے کے بدلے یا گھوڑے کو گھوڑے کے بدلے بیجا جائے تب بھی ربا و فضل بیع فضل حلال اور نسبیہ حرام ہے کیونکہ جنس

موجود است و کیل و وزن نیست و اگر ہر دو چیز یافتہ شود ہم فضل حلال باشد و ہم نسبیہ

متحد موجود ہے اور کیل (ناپ کر دینا) اور وزن میں اتحاد نہیں ہے اگر دونوں چیزیں نہ پائی جائیں تب بھی بیع فضل حلال ہوگی اور نسبیہ

ذکر شدہ صفحے کے) تو گویا دس روپے نقد کی بیع پندرہ روپے ادھار کے ساتھ ہوگی۔ ربا و فضل۔ بڑھوتری کا سود۔ یعنی مثلاً اچھوں ہاتھ دس سیر گندم کے بدلے پندرہ سیر گندم

لینا۔ (صفحہ ہذا) لے جنس مثلاً گندم۔ اگر چان میں فرق ہو۔ ان کی جنس ایک ہے۔ قدر۔ یعنی ناپ یا وزن مثلاً گندم اور جو اگر چان کی جنس علیحدہ ہے لیکن برب

میں دونوں پیمانہ سے ناپ کر فروخت کئے جاتے تھے یا چاندی اور سونا اگر چان کی جنس علیحدہ علیحدہ ہے لیکن دونوں وزن کر کے فروخت کئے جاتے ہیں لہ ہر دو چیزیں جنس کی

یکسانیت یا ناپ کی یکسانیت۔

حرام باشد۔ یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک چیز نقد ادا ہو، دوسری ادھار۔ نہ ربا و فضل۔ ہاں یہ ہو سکے گا کہ سیر کے مقابلہ میں دو سیر لیا جائے۔ ہر دو حرام باشد۔ چونکہ

چیزوں میں جنس اور ناپ کی یکسانیت ہے۔ لہذا مثلاً یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک تولہ چاندی کے عوض دو تولے چاندی لی جائے یا ایک تولہ کے عوض ایک تولہ سی چاندی ہو لیکن ایک

طرف سے نقد دوسری طرف سے ادھار ہوگا فضل حلال۔ یعنی ایک سیر گندم کے عوض دوسیر چن کا لین دین جائز ہوگا۔ چونکہ جنس بدل ہوئی ہے لہذا کسی بیشی جائز ہوگی۔

نسبیہ حرام۔ یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک جنس نقد ادا ہو۔ دوسری ادھار ہو اس لیے دونوں میں قدر مشترک ہے۔ عرب میں دونوں ناپ کر فروخت ہوتی ہیں۔

مثلاً گندم را عوض زریا آہن فروختہ شود فضل و نسبیہ ہر دو جائز است کہ ایں جانہ اتحاد

حلال ہوگی مثلاً بھجوں کو سونے یا لوہے کے بدلے بیچا جائے تو فضل اور نسبیہ دونوں جائز ہیں کیونکہ یہاں نہ جنس ایک ہے

جنس است و نہ اتحاد قدر کہ گندم کیلی است و زر و آہن و زرنی و ہچنین اگر زر را عوض آہن

اور نہ معتدال میں یکسانیت کہ گھیسوں پیمانہ سے دیا جاتا ہے اور سونا و لوہا وزن کر کے اور اسی طرح اگر سونا لوہے کے بدلے بیچا

فروختہ شود ہم ہر دو چیز منتفی است نہ اتحاد جنس است و نہ اتحاد قدر کہ میزان

جائے تو اتحاد جنس اور معتدال کا اتحاد دونوں ہی موجود نہیں کیونکہ ترازو

و سنجات زر دیگر است و میزان و سنجات آہن دیگر و ہچنین اگر گندم را عوض آہک

اور سونا تولنے کے باٹ اور ہوتے ہیں اور ترازو اور لوہا تولنے کے باٹ دوسرے اور اسی طریقے اگر گھیسوں آہک (چونا) کے بدلے

فروختہ شود کہ کیل گندم دیگر است و کیل آہک دیگر و نزد شافعی ر بلو در مطعومات

فروخت کیا جائے کہ گھیسوں کا پیمانہ اور ہے اور آہک کا دوسرا ہے تو بیع فضل و نسبیہ جائز ہے امام شافعی کے نزدیک ر بلو کھانے

و در اثمان بشرط اتحاد جنسیت جاری است نہ در غیر آں از آہن و آہک و امثال

کی اشعیاد اور سونے اور چاندی کے سکوں میں جنس متحد ہونے کی صورت میں جاری ہے۔ ان کے علاوہ لوہے اور آہک وغیرہ میں نہیں اور امام

آں نزد مالک طعم و آذکار علت است پس در فواکھ تر نزد اور بلو نیست۔ مسئلہ بیع

ماکھ کے نزدیک طعم (خشک میوے وغیرہ) اور ذخیرہ کر کے رکھنا (ربوکی) علت ہے پس تازہ پھلوں میں ان کے نزدیک ر بلو نہیں ہے کیونکہ

گندم بہ آرد گندم برابر کیل و خرمانے تر بہ خرمانے خشک برابر کیل و انگور عوض کشمش برابر

کی بیع گھیسوں کے آنے سے پیمانہ کے برابر اور پھلوں چھاروں کے برابر اور انگور کشمش کے برابر

نزد امام اعظم جائز است و نزد غیر ادبائے نیست اگر خرما و انگور خشک شدہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ چھاروں اور انگوروں کا وزن شوکھ کر

کم شود۔ مسئلہ جمید و ردی در مال ر بلو برابر باید فروخت یا مقابلہ جنس با غیر جنس بضم

کم ہو جاتا ہے کھرا اور خراب مال ر بلو میں برابر بیچنا چاہئے یا جنس کے مقابلہ میں دوسری جنس کی چیز

غیر جنس با ناقص باید کہ در حدیث آمدہ ہر قرض کہ قرض دہندہ

بلا کر کسی پوری کر دینی چاہئے عہ مسکد مدہ بیٹ میں ہے کہ ہر وہ قرض جو قرض دینے والے کے لئے نفع کا سبب ہو وہ

لے میزان۔ ترازو۔ سنج۔ سنگ کا موزن۔ عین ترازو کے باٹ کیل و وزن نیست۔ بلکہ پھر اگر وزن سے نفعی سے فروخت ہوتے ہیں گندم کیلی است۔ اگرچہ ہندوستان میں گندم کو قرض فروخت کیا جاتا

ہے لیکن شریعت اس کی کوئی بھی نیانہ سے ناپ کر فروخت ہر نیوالی قرار دیا ہے۔ ذرا اتحاد قدر۔ لوہا اور سونا اگرچہ دونوں وزن کر کے فروخت کئے جاتے ہیں لیکن ر بلو تولنے کے باٹ ترازو اور قسم کے ہیں اور

سونا تولنے کے اوپر کے لٹا سونے اور لوہے کا اگر تین دن ہوگا تو کسی بیشی بھی جائز ہے اور نقد اور ادھاکا فرق میں درست ہے اثمان۔ یعنی چاندی سونا یا ان کے کے کے آؤ غلاب۔ جن کے کے کھانا تاکہ

منصوبت کے وقت کام آئے۔ فراتر تازہ پھل جیسے انگور آنا وغیرہ۔ برابر کیل۔ یعنی ایک سو پیمانہ۔ مثلاً گھیسوں جوں در اس پیمانہ کے برابر آہک کشمش۔ خشک انگور۔ نزد امام اعظم جائز است۔ بیع

فی احوال دونوں برابر ہیں۔ جائز نیست۔ چونکہ آگے میں کرکشی میٹھی ہو جائے گی کہ برابر۔ مثلاً ایک لال گھیسوں ہے۔ دوسرا سفید تو برابر کی بیع جائز ہوگی۔ کی بیشی جائز نہ ہوگی۔ با ناقص۔ یعنی کوکم

مقدار کی چیز ہو۔ اچھی گندم ملے کہ دوسری ردی گندم لیا چاہے تو چھ کے ساتھ سیر یا دوسرے غیر ملکر بیچے تاکہ گھیسوں کی ابھی قسم کا غلاب قسم کے گھیسوں کے ساتھ کی بیشی سے

(بقیہ اگلے صفحہ پر)



راموچے نفع باشد حکم رہو دارد پس مقرض از مقروض قبول ضیافت نکند مگر بعبادت قدیم بلکہ در

سود کے حکم میں ہے پس قرض دینے والے کو چاہئے کہ قرض دار کی ضیافت اور ہدیہ قبول نہ کرے۔ ہاں اگر وہوں کے درمیان پہلے سے بے

سایہ دیوار او نشستن ہم مکروہ است۔ مسئلہ۔ ہندوی برائے خطرہ را مکروہ است

کی عادت ہیں انہی سے تمنا غنہ نہیں بلکہ قرض دار کی دیوار کے سامنے میں بیٹھا بھی مکروہ ہے راستہ کے خطہ کی خاطر بھی ہندوی مکروہ ہے۔

اگر ہندوان در میان نہ باشد و اگر باشد در اس صورت حرام است و رہو۔ مسئلہ۔ چنانچہ

بشرطیکہ ہندوی بنانے کی اجرت در میان میں نہ ہو اور اگر وہ در میان میں ہو تو اس صورت میں حرام ہے اور سود ہے جس طرح

از بیع فاسد و رہو احتراز باید کرد از اجارہ فاسد ہم احتراز واجب است، جمالت معقود

بیع فاسد اور رہو سے احتراز کرنا چاہئے اسی طرح اجارہ فاسد سے بھی احتراز و بچنا ضروری ہے جس چیز پر معاملہ ہو

علیہ کہ مینازعت رساند اجارہ را فاسد کند و شرط فاسد نیز، اگر اجارہ کرد کہ امروز ده

اس سے ناواقفیت نزاع تک پہنچاتی ہے اور اجارہ کو فاسد کرتی ہے اور شرط فاسد بھی اجارہ فاسد ہو جاتا ہے اگر اجارہ کیا کہ

سیر آرد گندم بیک درم نان بہزم اجارہ فاسد شود۔ مسئلہ۔ چیزے کہ از عمل اجیر حاصل شود

کو آج دس سیر گندم کا آٹا ایک درہم ہندوی کے بدلہ پکاؤں گا اجارہ فاسد ہو جائیگا جو چیز کہ عمل اجیر (اجیر کے کام) سے حاصل ہو

بعضہ ازاں اجرت مقرر کردن مفسد اجارہ است چنانچہ یک من گندم بخرا سیال

بعض کہتے ہیں کہ اس میں اجرت مقرر کرنے سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے چنانچہ ایک من گندم چکی والے کو اس

دہتا از آرد آل ربیع در اجارہ سائیدگی و دہوسی آثار میدہ بگید یا ریسمان خام بہ

شرط کے ساتھ پہینے کے لئے دینا کہ اس میں جو صفائی آتا پہینے کی اجرت اور بیس آثار میدہ لے لے یا بچھا دھاگہ بچھاٹنے والے کو اس شرط

سفید باف داد بہ این شرط کہ سوم حصہ پارچہ در اجرت بافتن بدہد یا یک من

کے ساتھ دینا کہ کپڑے کا بہتائی حصہ پہنے کی اجرت میں دیدے یا ایک من گندم کے ساتھ ہر

گندم بر غر بار کرد تا دہلی بایں شرط کہ ازاں غلہ چہارم حصہ در دہلی در اجورہ حمالی بہ دہد

دہلی پہنچانے کے لئے اس شرط کے ساتھ لانا کہ دہلی پہنچ کر اس میں سے جو صفائی غلہ بار برداری کی اجرت کے طور پر

دگشتہ صفحے آئے مین دین کرنا ہے۔ تو ظاہر ہے ابھی قسم کا کہ ہر گا تو اس کے ساتھ دوسری قسم کی کوئی چیز مثلاً کچھ جاس کے ساتھ دیکر تاکہ اچھے قسم کے گندم کا عوض

غراب قسم کے گندم میں سے اس کے ہم وزن قرار دیا جاسکے اور غراب قسم کے ہائی گندم کو جو کا عوض بنایا جائے کہ ان دونوں میں کی مشقی کوئی گناہ نہیں ہے

(صفحہ ہذا) موچب۔ سبب۔ مقرض۔ قرض دینے والا۔ ضیافت۔ ہمانداری۔ بعبادت۔ قدیم۔ یعنی اس سے یعنی ان

سے قبل ہمانداری جتنی جلی آتی تھی تو کچھ مضائقہ نہیں ہے نہ ہندوی۔ مثلاً ایک تاجر کی دکان دہلی میں بھی ہے اور کلکتہ میں بھی ہے اور جیس دہلی سے کلکتہ جاتا ہے اور اپنے ساتھ

دو ہیرے لیجانے میں غلہ محسوس ہوتا ہے تو ہم نے اس تاجر کی دہلی والی دکان پر روپیہ جمع کر لیا اور اس کلکتہ کی دکان کے نام پر ایک تجربہ حاصل کر لی۔ جس کو ہندوی کہا جاتا ہے

تاکہ وہ تجربہ کلکتہ کی دکان پر دکھا کر ہم روپیہ لیں اور اس کے خطرے سے بچ جائیں۔ ہندوان۔ ہندوی بنانے کی اجرت۔ حرام است۔ لیکن اگر دہلی والی دکان پر چاندی کے

سکے کے ساتھ کچھ بھی جمع کر دینے تو کلکتہ کی دکان پر اگر کچھ کی ساتھ بھی چاندی کا سکہ وصول کیا جائیگا تو درست ہو جائیگا کہ اجارہ جیسکے معقولہ علیہ جس چیز کا معاملہ ہو رہا ہے

اگر اتارہ کر۔ چونکہ اس صورت میں مزدور بکلاوت اور کام دونوں متعین کر لینے گئے ہیں لہذا یہ اجارہ درست نہیں۔ اگر صرف کام متعین ہو یا وقت۔ تب اجارہ صحیح ہوتا ہے۔ اجیر۔

مزدور جو کام کرے۔ غراسیاں۔ غریبی کی جمع ہے یعنی پکلی والا۔ خراس اس بڑی پکلی کو کہتے ہیں جس کو کوئی جانور چلائے۔ سائیدگی۔ پسائی۔ رسیاں۔ خام کپا دھاگہ سفید

ایں اجارہ فاسد است مسئلہ۔ در اجارہ فاسدہ اجزۃ مثل واجب شود لیکن زیادہ

دے گا تو یہ اجارہ فاسد ہے اجارہ فاسد میں اجرت مثل واجب ہوتی ہے مگر اجرت مثل زیادہ

از مسمیٰ نہ دادہ شود مسئلہ کم کردن بائع در وزن مبیع یا مشتری در ثمن حرام است

ہو تو مقرر کردہ اجرت سے زیادہ نہیں دی جائیگی فروخت کرنے والے کا فروخت کردہ شے کم وزن کر کے (ناپ تول میں کمی) دینا یا خریدار کا

حق تعالیٰ و بیلٌ لِّلْمُطَفِّفِینَؕ فرمودہ۔ مسئلہ در ادا کردن ثمن مبیع و غیرہ دیون مجملہ و مزدوری

ثمن (مقرر کردہ قیمت) میں کمی کرنا حرام ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے و بیل للمطففین خرید کردہ شے کی قیمت وغیرہ ادا کرنے کے بیان میں وہ قرض جس کا

مزدور بے عذر تاخیر کردن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود درنگ کردن غنی ظلم

فوری طور پر ادا کرنا واجب ہو اور مزدور کی مزدوری میں عذر کے بغیر تاخیر کرنا حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے مال دار کا کسی کے حق کی

است و مزدور را اجرت دہید پیش از آنکہ عرق او خشک شود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

ادائیگی میں دیر کرنا اور مالان ظلم ہے مزدور کو مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دینی چاہئے (یعنی جلدی) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

چوں دین ادا کر دے زیادہ از قدر واجب دادے بجائے نیم و سق یک و سق و بجائے

جب قرض ادا فرماتے تو واجب مقدار سے زیادہ ادا فرماتے آدھے و سق (ایک طرح کا پیسہ) کی جگہ ایک و سق

یک و سق دو و سق دادے وی فرمود کہ ایں قدر حق تست و ایں قدر افزونی از من

اور ایک و سق کی جگہ دو و سق عطا فرمایا کرتے تھے اور ارشاد ہوتا کہ یہ حق تیرا قرض دینے والے کا ہے اور یہ اضافہ میری طرف سے

است ایں زیادہ دادن بے شرط ربلو نیست جائز است بلکہ مستحب است مسئلہ غدر و

ہے بلا شرط کے یہ اضافہ سود نہیں جائز ہے بلکہ مستحب ہے دھوکہ اور

فریب و کذب کسب حلال را حرام سازد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در بازار تودہ گندم دید

جھڑ اور وعدہ خلافی سے کسب حلال حرام ہو جائیگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں گندم کا ڈھیر دیکھا

چوں دست مبارک در اں فرد کرد اندرون تودہ گندم تر بود نہ مود کہ ایں چسیت بائع

جب دست مبارک گندم میں ڈالنا تو ڈھیر کے اندر کے گندم بھیجے ہوئے تھے آپ نے فرمایا یہ کیسے ہے؟ فروخت

گفت کہ بار اں بوے رسیدہ بود فرمود کہ گندم تر بالائے تودہ چرانہ کردی ہر کہ

مقرر کردہ نئے کما کا یہ بارش سے بھیج گئے تھے ارشاد ہوا کہ بھیجے ہوئے گندم ڈھیر کے اوپر گندم نہ کئے جو فضول

نہ اجزۃ مثل۔ یعنی اس جیسے کام کی مزدوری۔ مسمی۔ یعنی وہ مزدوری جو باہمی طے ہو گئی تھی۔ کم کردن بائع۔ یعنی بیچنے والا سودا کم کر دے۔ یا مشتری۔ یعنی خریدار

جس چیز کے عوض سودا خرید رہا ہے وہ کم کر دے و بیل للمطففین۔ کم لین دین کرنا ان کے لئے ہلاکت ہے۔ ثمن مبیع۔ سودے کی قیمت۔ دیون مجملہ۔ وہ قرض

جس کی فوری ادائیگی ضروری ہے۔ بے عذر۔ یعنی بدون کسی مجبوری کے خواہ مخواہ ادائیگی میں تاخیر کرنا حرام ہے۔ درنگ کردن۔ یعنی مال دار اگر کسی کا حق دینے میں مال

منہول کرے تو وہ ظالم ہے و عرق۔ پسینہ لگے وقت۔ ساتھ ساتھ کا ہوتا ہے اور ایک صاع کوئی اسی تولے کے سیر کے سبب تین سیر چھٹا تک کا ہے۔ بے شرط۔ یعنی اصل

معاملہ میں بڑھوتری شرط کے طریقے پر طے ہوتی ہو۔ غدر۔ وعدہ خلافی۔ قریب۔ دھوکہ دہی۔ تودہ۔ ڈھیر



فریب دہ مسلمانان را ازمانیت مسئلہ سماحت یعنی از حق خود در گزر کردن در بیع و

مسلمانوں کو فریب دہ سے ہمیں سے نہیں چشم پوشی یعنی خرید و فروخت اور قرض کی وصولیابی اور اس سلسلہ میں

شراء و ادائے دین و تقاضائے آل مستحب است مسئلہ اگر مشتری بعد تمام عقد بیع

تقاضا میں اپنے حق سے درگزر کرنا مستحب ہے اگر خریدنے والا عقد بیع مکمل ہوئے

از خریدن پشیمان شد و بائع بخاطر او اقالہ بیع کند حق تعالیٰ گناہان بائع را بیا مزند۔

کے بعد عقد بیع پر شرمندہ ہو اور پچھٹائے اور فروخت کر لیا اسکی خاطر بیع کا اقالہ کر لے اور فروخت کر دے تو اللہ تعالیٰ گناہان بائع کو بخیرت کرے

مسئلہ در بیع مراجعہ کہ بائع از خریدن سابق باضافہ سواہیہ مثلاً بفروشد و بیع تولیہ کہ

اولے کے محتاجوں کی مغفرت فرمایا۔ بیع مراجعہ یہ ہے کہ فروخت کرنے والا جتنے میں وہ چیز خریدی ہو اس میں کچھ اضافہ کر کے فروخت کرے بیع تولیہ

بہاں قیمت سابق بفروشد قیمت سابق بلا تفاوت گھستن واجب است و اگر بر مبیع

یہ ہے کہ اسی سابق قیمت پر بیچ دے سابق قیمت بلا فرق بنا دینا ضروری ہے اور اگر خرید کر دے تو

سوائے قیمت مانند سابق اجرت حمالی یا قصاری خرج شدہ باشد آل را با قیمت ضم کند

پر قیمت کے علاوہ مثلاً اٹھانے یا دھونے کی اجرت زیادہ خرچ ہوئی ہو تو وہ اصل قیمت میں شامل کرتے

و بگوید کہ ایں قدر زر من بریں رخت خرج شدہ است و بگوید کہ بایں قدر زر خریدہ ام تا

ہوئے کہے کہ میری اتنی رقم اس سامان پر خرچ ہوئی ہے اور یہ بھی کہ دے کہیں نے اتنے میں خریدی ہے

کاذب نباشد مسئلہ اگر شخص یک پارچہ مثلاً بہ دہ درم فروخت کرد و ہنوز مبلغ

تاکہ چھوٹا قرار نہ پائے کوئی قصص ایک پچھڑا مثلاً دس درہم میں فروخت کرے اور وہ بھی خریدار نے قیمت

مثنیٰ مشتری بہ بائع نہ دادہ بائع ہماں پارچہ را از مشتری بہ پنج درم خرید یا آل پارچہ را با

فروخت کنندہ کے حوالہ نہ کی جو کہ فروخت کرے والا (پھر) وہی پچھڑا خریدار سے بائع درہم میں خرید لے یا وہ پچھڑا دوسرے

پارچہ دیگر بہ دہ درم خرید ایں بیع صحیح نہ باشد کہ در حکم ربلو است مسئلہ بیع منقول

پچھڑے کے ساتھ دس درہم میں خریدے تو یہ بیع صحیح نہیں اور ربلو (سودا کے حکم میں ہوگی) ایسی چیز جو ایک

لہ ازمانیت یعنی جو مسلمانوں کو دھوکے دے وہ ہم مسلمانوں میں شمار نہیں اس کا حشر کا فزوں کے ساتھ ہوگا۔ سماحت چشم پوشی۔ مستحب است آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا۔ ایک شخص تھا جو لوگوں کو قرض نہ پا کر تھا۔ اس نے اپنے ملازمین کو یہ حکم دے رکھا تھا کہ اگر مقررہ تنگ دست ہو تو اس سے درگزر کرنا۔ شاید اللہ تعالیٰ قیامت کے روز

ہمارے گناہوں سے بھی درگزر فرماوے۔ چنانچہ اس کے مرنے کے بعد حق تعالیٰ نے اس کو معاف فرمایا اور بخش دیا۔ اقالہ بیع۔ سودا واپس لے لینا اور دام واپس کر دینا یا فرو

حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص ایسے خریدار سے اقالہ کرے گا جو خرید کر پشیمان ہوا ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کرے گا۔ مراجعہ۔ وہ معاملہ جس میں مثلاً بیچنے

والا ایک آنہ روپیہ اصل خرید پر لینے کے فروخت کرے۔ تولیہ۔ وہ معاملہ جس میں بیچنے والا دام کے دام فروخت کرے کہ تفاوت۔ فرق۔ گناہ اجرت حمالی۔ جو چیز اٹھانے کے

کی اجرت۔ قصاری۔ دھو بی پین۔ ضم کند۔ ملا دے۔ خرج شدہ است۔ یعنی خرچ ہو گیا کہ کہ یہ چیز مجھے اتنے میں خریدی ہے۔ یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے۔

مثنیٰ مثنیٰ۔ قیمت کا دہ پیڑ۔ یا پارچہ روپیہ۔ یعنی پہلے داموں سے گھٹا کر داموں میں خریدے یا پہلے سودے کے ساتھ اور سودا ملا کر پہلے داموں سے خریدے کہ ربلو است۔ لیکن

اگر پہلا معاملہ مثلاً روپوں کے عوض ہوا تھا دوبارہ معاملہ کسی اور سامان کے عوض ہوا جو تو پھر سودہ رہے گا۔ منقول۔ جو چیز ایک جگہ سے دوسری جگہ جائے۔

پیش از قبض صحیح نیست اگر کیلی بشرط کیل خرید مشتری از بائع کیل کردہ گرفت پستہ

بجائے دوسری جگہ منتقل کی جائے اس کی بیع قبضہ سے پہلے صحیح نہیں ہے اگر پیمانہ سے ناپ کردی جائے تو بیانی شے پیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط پر خریدی

بدست دیگرے بشرط کیل فروخت مشتری ثانی را ازالا طعام مبیع خوردن یا بدست کسے دیگر

اور خریدار نے فروخت کرنے والے سے ناپ کر لے لی اس کے بعد دوسرے کے ہاتھ پیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط کے ساتھ بیع دی تو دوسرے خریدار

فروختن جائز نیست تاکہ باز کیل نہ کند و کیل اول کافی نیست احتیاطاً برائے آنکہ مبادا

کو اس خرید کردہ شے میں سے کھانا یا کسی اور کے ہاتھ فروخت کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک دوبارہ ناپ نہ لے اور پیمانہ سے پہلے

چیزے در کیل زیادہ برآید و مال بائع باشد مسئلہ نجش حرام است۔ نجش آنست کہ

ناپ چکا قیادہ احتیاطاً کافی نہیں کیونکہ پیمانہ ہو کہ چیز پیمانہ میں زیادہ ہو اور وہ نہ ناپ چیز بائع فروخت کنندہ کا مال ہو۔ نجش حرام ہے نجش یہ ہے کہ کوئی

کسے بدون قصد خرید خود را خریدار نموده قیمت مبیع زیادہ گوید تاکہ دیگر مشتری

شخص خریداری کے ارادہ کے بغیر اپنے کو خریدار ظاہر کر کے مبیع فروخت کی جائے تو بیانی شے کی قیمت زیادہ بتائے تاکہ دوسرا خریدار دھوکہ میں آجائے۔

فریب خورد۔ مسئلہ اگر مسلمانے خریدی کند و نرخ مشخص می کند یا پیغام زنے دادہ

اگر کوئی مسلمان خریدنے کی غرض سے بھاڑے کر رہا ہو اور دوسرا نرخ طے کرنے لگے یا کسی عورت

دیگر برآں برآمدہ پیغام خود دہد ایں معنی مکروہ است تا وقتیکہ معاملہ خریدار اول درست

کو نکاح کا پیغام دیا ہو اور دوسرا شخص درمیان میں اپنا پیغام دیدے تو یہ عمل مکروہ ہے تا وقتیکہ پہلے خریدار کا معاملہ درست

شود یا موقوف ماند۔ مسئلہ کاروان غلہ را اگر کسے از شہر برآمدہ ملاقات کند و

ہو یا ختم ہو جائے کوئی شخص شہر سے باہر غلہ کے قافلہ (واللح) لے کر کاروان غلہ

تمام غلہ را خرید نماید ایں را تلقی جلب گویند اگر ایں معنی اہل شہر را مضر باشد

مضر پہلے جسے تلقی جلب کہتے ہیں اگر یہ عمل شہر والوں کے لئے باعث ضرر ہو کر

ممنوع باشد و اگر مضر نہ باشد جائز باشد مگر در صورتیکہ نرخ شہر را بمرکارواں پلوشیدہ

ممنوع ہوگا اور اگر مضر نہ ہو جب نرخ ہوگا لیکن شہر کا بھاڑ قافلہ والوں سے پلوشیدہ رکھ کر معاملہ

دارو کہ ایں فریب مکروہ است۔ مسئلہ اگر شہری متاع کارواں را نرخ گراں کردہ

کرنا دھوکہ دہی اور مکروہ ہے اگر شہر کا باشندہ قافلہ والوں کا سامان (غذ وغیرہ خرید کر) گراں نرخ

لے پیش از قبض۔ یعنی جب تک خریدار اس چیز کو اپنے قبضہ میں نہ لے۔ ہاں اگر زمین یا مکان خریدے تو اس کو قبضہ کرنے سے پہلے ہی فروخت کر سکتا ہے۔ کیلی بشرط کیل خرید خلیفہ

تیموں اس طرہ پر خریدے کہ ایک روپیہ میں ایک صاع کیل کردہ گرفت۔ یعنی صاع سے ناپ کر تیموں کیلے مشتری ثانی۔ دوسرا خریدار۔ طعام مبیع۔ یعنی فروخت شدہ تیموں۔

لے کیل اول۔ یعنی وہ بیانی جو پہلے معاملہ میں ہوئی تھی۔ مال بائع۔ چونکہ خریدار تو ایک صاع کا مالک ہوا ہے۔ نجش۔ یہ وہی صورت ہے جو عام طور سے بیلا م کرنے والے کرتے

ہیں کہ فرضی خریدار کھڑے کر کے چیز کی بلی میں اضافہ کر دیتے ہیں تاکہ نرخ شخص می کند۔ یعنی بھاڑے کر رہا ہے۔ بیام زنے۔ یعنی کسی عورت سے منگنی کر رہا ہے۔ موقوف ماند یعنی

معاملہ ٹوٹ جائے۔ تلقی جلب۔ غلہ لے کر قافلہ سے شہر کے باہر جا کر معاملہ طے کر لینا۔ مضر باشد۔ مثلاً شہر میں غلہ کی کمی ہے اور یہ اس طرہ پر خرید کر شہری لوگوں کو تنگ کرنا چاہتا ہے

تک فریب۔ قافلہ والوں کو دھوکہ دینا ہے۔ اگر مشتری۔ یعنی اگر شہریوں غلہ کی کمی ہے اور شہر کا کوئی باشندہ وہاں قافلہ کا غلہ گراں کر کے فروخت کرتا ہے تو مکروہ ہے۔



بفروشد و در شہر قحط و تنگی باشد ایں معنی مکرودہ است مسئلہ بیع وقت اذان جمعہ  
سے فروخت کرے اور شہر قحط و تنگی میں مبتلا ہو تو یہ عمل مکرودہ ہے اذان جمعہ کے وقت بیع

مکرودہ است مسئلہ اگر دو مملوک صغیر باہم قرابت محرمیت (ایسی رشتہ داری جس میں باہم نکاح جائز نہ ہو) تو انہیں  
مکرودہ ہے اگر دو صغیر (بالغ غلاموں میں) باہم قرابت محرمیت (ایسی رشتہ داری جس میں باہم نکاح جائز نہ ہو) تو انہیں

آہنہا علیحدہ علیحدہ مکرودہ است و ممنوع و ہمجینیں اگر یکے از آہنہا صغیر باشد و دوم بکیر و  
علیحدہ علیحدہ فروخت کرنا (کہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائے) مکرودہ و ممنوع ہے۔ اسی طرح اگر ان دونوں میں سے ایک نابالغ اور

نزد بعضے ایں بیع جائز نہ باشد مسئلہ بیع چربی مینہ جائز نیست مسئلہ بیع  
دوسرا نابالغ ہو تو تب بھی کسی حکم سے اور بعض کے نزدیک بیع ہی جائز نہ ہوگی مژدار کی چربی کی بیع جائز نہیں ہے

روغن نجس نزد ابی حنیفہ جائز است و نزد دیگر ائمہ حائز نیست مسئلہ بیع  
تیل کی بیع امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک نا جائز ہے آدمی

گندگی انسان اگر مخلوط نہ باشد نزد امام اعظم مکرودہ است و اگر مخلوط باشد بخاک  
کا پانچا نہ پیشاب کی بیع اگر مخلوط (مٹی کے ساتھ) نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکرودہ ہے اور اگر مٹی وغیرہ کی آمیزش ہو

و مانند آں نزد امام اعظم جائز است و بیع سرگین ہم نزد او جائز است  
تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حمر کی بیع بھی جائز ہے

و نزد اکثر ائمہ بیع بیع چیز از اں جائز نیست مسئلہ ہرچہ بیع آں حائز نیست  
اور اکثر ائمہ کے نزدیک ان میں سے کسی کی بیع جائز نہیں جس چیز کی بیع جائز نہیں ہے اس

انتقاع بڈاں جائز نیست مسئلہ احتکار یعنی بند کردن و نہ فروختن قوت آدمیاں  
سے نفع اٹھانا ناجائز ہے احتکار یعنی ان لوگوں اور چہاروں کی غذا کو بند کر کے (ذخیرہ بنانا)

و چہار پانگاں در شہر کے کہ برائے اہل آں مضر باشد مکرودہ است و نزد امام ابی یوسف  
رکھنا اور نہ بیچنا ایسے شہر میں کہ اس سے انہیں نقصان پہنچتا ہو مکرودہ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک

در ہر جنس کہ ضرر احتکار آں بہ عامہ باشد احتکار آں ممنوع است۔ حاکم محکم  
ہر جنس میں کہ جس کی ذخیرہ اندوزی عموماً مضر ہے اس کا احتکار (بند و بیع کر کے رکھنا) ممنوع ہے۔ حاکم ذخیرہ اندوز

را امر کند کہ زیادہ از حاجت خود بفروشد مسئلہ اگر کسی غلہ زراعت خود را  
کو (اپنی ضرورت کے بقدر رکھ) ضرورت سے زائد بیچنے کا حکم ہے کوئی شخص اپنی بھیتی کا غلہ بند کر کے رکھے

لہ اذان یعنی پہلی زان جبکہ روزالکے بعد ہو کہ وہ امت۔ جب کہ غیرہ فروخت جمع کر کے بیع ہوگی میں فرق پڑتا ہو۔ قرابت محرمیت یعنی ایسی رشتہ داری جس کی بنا پر ایک دوسرے کا عوم جوئے  
مکرودہ است۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جسے ماں سے پوچھا گیا۔ خدا اس کو نبی کے درود سونپے گا کہ وہ سونپے گا کہ وہ سونپے گا کہ وہ سونپے گا۔ یعنی پیشاب، پانچا، سرگین، گرہ۔ انتقاع  
نفع اٹھانا۔ قوت کھانے کی چیزیں جیسے غلہ، پھل، چارہ مضر باشد۔ یعنی شہر میں لپیڑوں کی کہی ہو عام شہر کے عام باشندے ممنوع است۔ خواہ وہ کوئی چیز ہو جتنی کہ اندھو کرینا لا۔ غلہ، پیدوار۔

بند کر دیا از شہرے دیگر خریدہ آورد و بند کرد احتکار نیست مسئلہ بادشاہ و حاکم را  
یا کسی اور شہر سے خرید کر لانے اور بند کر کے رکھ لے تو یہ احتکار نہیں ہے بادشاہ اور حاکم کو

نرخ کردن مکروہ است مگر وقتیکہ بقالان در گرانئی غلہ بسیار تعدی نمایند در آں  
نرخ مقرر کرنا مکروہ ہے البتہ اگر بغنے دیا بہزی فروش وغیرہ اغذہ گراں کرنے میں حد سے بڑھ جائیں تو اس صورت

صورت بمشورت دانیان نرخ کنند۔

بجائے کا تجربہ رکھنے والے لوگوں سے مشورہ کر کے نرخ مقرر کرے تو مضائقہ نہیں۔

فصل۔ در متفرقات و آداب معاشرت و حقوق الناس و گناہاں۔ مسابقت در

متفرقات اور آداب معاشرت اور لوگوں کے حقوق اور گناہوں کے بیان میں تیسرا اندازی اور

تیر اندازی یا در دو اندین اسپاں یا شتراں یا خراں یا استراں جائز است و  
گھوڑ دوڑ یا اونٹن یا گدھوں یا بچوں کی دوڑ میں ایک دوسرے سے بڑھ جانا اور مسابقت

اگر برائے پیش روندہ چیزے مقرر کردہ اگر از یک جانب باشد جائز است و از  
جائز ہے اگر بازی لے جانے والے کے لئے کوئی چیز مقرر کردی اور یہ ایک جانب سے ہو تو جائز ہے اور دونوں

جانبین حرام است مگر آنکہ یک شخص ثالث در میاں باشد و گفتہ شود کہ اگر یکے بر  
طرف سے حرام ہے ہاں اگر ایک تیسرا شخص بیچ میں ہو اور کہا جائے کہ اگر تیسرا دونوں سے

دو کس پیش رود ایں قدر باو دادہ شود و اگر دو کس پیش روند دریں صورت از ثالث  
آئے بخل گیا تو وہ دونوں اسے اتنے پیسے دیں گے اور اگر دونوں تیسرے سے بازی لے گئے تو تیسرے سے انہیں

پسچ نہ گرفتہ شود و ازاں دو کس ہر کہ پیش رود از دیگر بگیرد و دریں صورت ایں سابقہ  
کچھ لینے کا حق نہ ہوگا اور ان دونوں میں سے جو بازی لے گیا وہ دوسرے سے لے گا اور اس صورت میں یہ مسابقت

و ایں مقرر کردن انعام جائز است و حلال لیکن آنچہ برائے پیش روندہ مقرر کردہ اند  
اور یہ انعام مقرر کرنا حلال ہے مگر جو کچھ بازی لے جانے والے کے لئے مقرر

واجب نمی شود و مواخذہ آں نمی رسد و ہمچنین جائز است کہ امیر مردم لشکر را بگوید  
کیا ہو وہ واجب نہ ہوگا اور زبردستی اس کے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا اسی طرح یہ جائز ہے کہ سردار لشکر سے

کہ ہر کہ پیش رود ایں قدر بوسے بدہم و ہمچنین حکم است در آنکہ دو طالب علم در مسئلہ  
کے کہ جو آئے بڑھ گیا اسے اتنی مقدار انعام دی جائے گی اور اسی طرح ان دو طالب علموں کا حکم ہے کہ کسی مسئلہ کے بارے میں اختلاف

لے نرخ کردن یعنی چروٹا نرخ مقرر کرنا۔ بقالان یعنی تھکانے والے۔ وانیان یعنی وہ لوگ جو زرغارا تجربہ رکھتے ہیں۔ مسابقت۔ بازی لے جانا۔ دو اندین اسپاں۔ گھوڑ دوڑ۔ اگر از یک جانب یعنی  
شرط ایک طرف سے جو حرام است۔ چونکہ جو ہوا جائیگا اسے شخص ثالث۔ مثلاً تین آدمی گھوڑ دوڑ کریں اور پہلے ہو کہ شہزادہ اگر یہ آئے علی گیا تو عمر و خالد دونوں ایک ایک روپیہ سے دیں گے اور اگر وہ  
پچھے رہ گیا تو اسکو کچھ زینا پڑیگا اور عمر و خالد اس سے جو بھی پچھے رہ گیا وہ دوسرے کو ایک روپیہ دیں گے۔ یعنی زید۔ دوسرے یعنی عمر و خالد۔ سابقہ بازی۔ برائے یعنی جزا وصول کرنا۔ ہمچنین۔ یعنی ایک طرف سے



اختلاف کنند و خواہند کہ با استاد رجوع آرند و برائے کسے کہ حکم او موافق حکم استاد

کہتے ہوئے استاد سے رجوع کرنا چاہیں اور دونوں میں جس کے حق میں استاد کا فیصلہ ہو اس پر کوئی

افتہ چیزے مقرر کنند مسئلہ ولیمہ نکاح سنت است و کسے کہ دعوت کردہ شود

چیز مقرر کریں (کہ وہ دی جائے گی) نکاح کا ولیمہ سنوٹن ہے اور جس شخص کی دعوت ولیمہ کی جائے

باید کہ قبول کند و اگر بے عذر قبول نہ کند آثم شود مسئلہ از طعام دعوت چیزے

اسے قبول کرنی چاہئے اور اگر بلا عذر قبول نہ کرے تو مجبور ہوگا کھانے کی دعوت میں سے کوئی چیز

بخانہ خود نیارد و ہم بٹائل نہ دہد مگر بہ اجازت مالک و اگر داند کہ آنجا لہو یا

پینے گھر نہ لائے اور سائل کو بھی بلا اجازت مالک نہ لے اور اگر وہاں لہو و لعب ہو یا

سرود است حاضر نہ شود و دعوت قبول نہ کند و اگر بعد آمدن لہو ظاهر شد

گائے بجانے کا علم ہو تو دعوت قبول نہ کرے اور حاضر نہ ہو اور اگر حاضر ہونے کے بعد لہو ظاهر ہو

اگر قدرت منع دارد منع کند و اگر نہ پس اگر مقتدا باشد یا لہو در مجلس طعام باشد

اگر منع کی طاقت ہے تو منع کرے اور اگر نہیں ہے اگر پیشوا ہو یا کھانے کی مجلس میں لہو و لعب ہے

نہ نشیند امام اعظم فرمودہ کہ بدار بتلا شدم پس صبر کردم یعنی پیش از مقتدا

تو نہ بیٹھے (اگر عام آدمی ہو اور کھانے کی مجلس میں لہو و لعب ہو تو بیٹھ جائے) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مقتدی ہوئے سے قبل میں اس میں

شدن مسئلہ سرود حرام است کہ باز دارندہ است از ذکر الہی و مہیج شہوت است

بتلا ہوا اور میں نے اس پر (مذکورہ بالا طریقے سے صبر کیا) گانا بجانا حرام ہے کیونکہ یہ ذکر الہی سے روکتا اور شہوت بھڑکا کر کھانے کی طرف لے

بسوئے معاصی اگر در حق کسے ایں چنین نباشد مثلاً درویش صاحب نفس مطمئنہ کہ

جاتا ہے اگر کسی کے حق میں گائے کے یہ اوصاف ظاہر نہ ہوں مثلاً درویش (کامل) کہ اللہ کے عشق و محبت کے

غیر از عشق و محبت الہی در سر او بیچ میلے و رغبتے بسوئے شہوات نہ بود از

علاوہ اس کا نفس مطمئن ہو اس کے دماغ میں کوئی میلان و رغبت شہوتوں کی طرف نہ ہو اور ایسے شخص کی

زبان مردے کے قابل شہوت نہ باشد کلامے موزوں باوازے موزوں شوند و او را

زبان سے نکلے جو خود لائق شہوت نہ ہو (پارہ ۱۱) موزوں کلام موزوں آواز سے سنائے اور یہ سماع ذکر الہی میں اس کے

لہو آثم شود چونکہ دعوت کو قبول کرنا واجب ہے لیکن قبول کرنے کا مطلب بلانے والے کے گھر چلا جانا ہے کھانا کھانا واجب نہیں ہے نہ مسائل تہذیب اگر یہ معلوم ہو کہ زبان ناراض ہوگا۔

سرود است غرضیکہ دل کوئی کام شریعت کے حکم کے خلاف ہے۔ مقتدا باشد یعنی عام انسان اس کی پیروی کرتے ہیں نہ سرود گانا بجانا بیچ بھڑکانے والا معاصی لگتا

حضرت ابن سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا گائے بجانے کے آت دل میں نفاق کو اس طرح آگاتے ہیں جس طرح پانی سبزہ آگاتا ہے نفس مطمئنہ یعنی وہ نفس جس کو خدا کی ذات پر

اعتماد کامل میر آگیا ہو اور اس کا ایمان مشکوک و شبہات بالآخر کو یقین کے مرتبہ پر پہنچ گیا ہو۔ یہ نفس انسانی کا اعلیٰ مرتبہ۔ دوسرا مرتبہ نفس فاجر کہ ہے جو انسان کو نفی و

طہارت کی کمی پر ملاست کرتا رہتا ہے اور بدترین نفس نامہ ہے جو انسان کو بُرائی پر آمادہ کرتا ہے کہ قابل شہوت نہ باشد بلکہ وہ خود بھی متقی و پرہیزگار ہو۔

مانع از ذکر الہی نباشد بلکہ ہیجانِ محبت الہی کند در حق آن کس انکار نتوان کرد و حاجۂ عالی

مانع نہ ہو بلکہ محبت الہی میں جوش پیدا کرے اس شخص کے حق میں کوئی انکار نہیں کر سکتا (اور ممنوع قرار

نشان بہاؤ الدین نقشبندی رضی اللہ عنہ کہ کمال اتباعِ سنت داشت فرمودہ نہ ایں کار می

نہیں دے سکتا، بلند شان بزرگ خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کہ جو کامل متبع سنت تھے فرماتے تھے میں یہ کام (مقصود صلیح)

کم چہ کہ مسنون نیست و نہ انکار می کنم و ملاہی و مزامیر و طنبور و دُہل و نقارہ و دَف و غیرہ

اس لئے نہیں کرتا کہ یہ مسنون نہیں ہے اور نہ انکار کرتا ہوں کھیل اور گانے بجانے کے آلات طنبور، دھول اور نقارہ اور دَف وغیرہ بالاتفاق

باتفاق حرام است مگر طبلِ غازی یعنی نقارہ ہنگامِ جنگ یا دَف برائے اعلانِ نکاح۔

حرام ہیں لیکن مجاہد کا طبل یعنی جنگ کے وقت کا نقارہ یا دَف (دھڑا) اعلانِ نکاح کے واسطے یہ ان کے مستثنیٰ ہیں

مسئلہ شعر کلام است موزوں حسن او حسن است و قبیح او قبیح است لیکن

شعر کلام موزوں کا نام ہے وہ اچھے مضامین پر مشتمل ہو تو اچھا اور بُرے مضامین پر مشتمل ہو تو بُرا ہے

بیشتر اضاعتِ وقت در اں مکروہ است۔ مسئلہ ریا و سمعہ در عبادت ثواب

لیکن زیادہ اس میں وقت ضائع کرنا مکروہ ہے دکھاوے اور شہرت کی خاطر عبادت، عبادت کے

عبادت را باطل کند بلکہ معصیت شود یعنی ہر کہ عبادت کند برائے دیدن و شنیدن مردم نزد

ثواب کو باطل کر دیتی ہے بلکہ اُسٹ گناہ ہوتا ہے یعنی جو شخص عبادت لوگوں کو دکھانے اور سنانے کی خاطر کرے اللہ تعالیٰ

خدا ثواب اں نباشد پیغمبر علیہ السلام اں را شرکِ خفی فرمودہ مسئلہ غیبت یعنی عیب

کے نزدیک اس کا ثواب نہ ہوگا رسولِ کرم صلی اللہ علیہ السلام نے اسے شرکِ خفی (چھپا ہوا شرک) فرمایا ہے غیبت یعنی کسی کے پیچھے

کسے غائبانہ گفتن اگرچہ موافقِ نفس الامر باشد حرام است خواہ عیب در دین او گوید

پیچھے عیب بیان کرنا اگر واقعہ کے مطابق ہو تو حرام ہے چاہے اس کی عیب ہوتی دین کے بارے میں

یا در صورتِ یادِ رنُب یا غیر اں آنچہ اور ناخوش آید مگر غیبتِ ظالم حرام نیست

کے یا ظلم و صورت یا نسب وغیرہ کے متعلق ہو کہ اسے ناگوار معلوم ہو لیکن ظالم شخص کی غیبت کرنا حرام نہیں ہے

مسئلہ غیبت نیست مگر شخصِ معین معلوم را بد گفتن اگر اہلِ شہر کا غیبت کند غیبت

کسی معین شخص کو بُرا کہتے غیبت ہے اگر اہلِ شہر کو دہات میں بُرا کہے تو یہ غیبت

نہ انکار نتوان کرد۔ یعنی ایسے شخص پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا مسنون نیست۔ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکاری نہ۔ چونکہ حرام ہونے کی کوئی وجہ نہیں

ہے۔ ملاہی۔ کھیل کے آلے۔ مزامیر۔ منہ سے بولنے کے آلے۔ دُہل۔ دَف۔ دھڑا۔ حسن و حسن است۔ یعنی شرعاً مجھے مضامین پر مشتمل ہے تو اچھا ہے ورنہ بُرا ہے کہ دیا۔ لوگ

دکھاوا۔ سمعہ۔ شہرت۔ رنُب۔ شرکِ خفی۔ پوشیدہ شرک۔ کھلا ہوا شرک تو یہ ہے کہ خدا کی ذات میں کسی کو شریک مانے لیکن چونکہ اس میں بھی چونکہ خدا کی ذات کو مقصود دینا کہ عبادت نہ کی بلکہ

مقصود دوسرا ہے لہذا ایک درجہ میں یہ بھی شرک ہے۔ غیبت۔ کسی کی پیچھے پیچھے بُرائی کرنا نفسِ الامر۔ یعنی جو بُرائیاں ذکر کر رہا ہے وہ اس شخص میں واقعہ ہوں۔ اگر وہ شخص

بے عیب ہو تو پھر یہ بہتان ہوگا جو کجائے خدا کی بدنت برانگاہ ہے خواہ وہ عیب شرعی ہو یا جہانی یا نسلی۔ حرام نیست۔ یعنی ظالم کو پیچھے پیچھے ظالم کہا جاسکتا ہے اسی طرح اس

بہکار کو بہکار جو کلمہ کھلا بہکاری کرتے ہے۔ اہلِ شہر۔ یعنی شہر کے تمام باشندے۔



نہ باشد مسئلہ نمیمہ یعنی سخن یکے بدیگرے رسانیدن کہ موجب ناخوشی فیما بین آہنہا باشد نہ ہوگی چنانچہ یعنی ایک شخص کی ایسی بات دوسرے تک پہنچانا جو ان کے درمیان ناخوشی و ناخواری کا باعث

نیز حرام است مسئلہ دشنام دادن دیگرے بزبان یا باشارۃ سر یا چشم یا دست یا ہویہ بھی حرام ہے کسی کو گالی دینا زبان یا سر کے اشارہ یا آنکھ یا ہاتھ کے اشارہ

مانند آں یا خندیدن بروے برہنجے کہ موجب ہتک حرمت او باشد حرام است رسول اللہ سے یا اس پر ہنسنا اس طرح کہ اسکی جے آبروی اور ہتک کا باعث ہو حرام ہے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ حرمت مال و آبروئے مسلماناں مثل حرمت خون اوست و صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مسلمانوں کی آبرو اور مال کی حرمت ان کے خون کی طرح ہے اور

کعبہ رافرمودہ کہ حق تعالیٰ تراچہ قدر حرمت دادہ لیکن حرمت مسلمان و حرمت خون او و کعبہ مکرمہ سے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے کتنا محترم و محکم بنایا لیکن مسلمان کی حرمت اور اس کے خون کی حرمت اور

مال او و آبروئے او از تو زیادہ است مسئلہ دروغ حرام است مگر برائے مصلح میان اس کے مال و آبرو کی حرمت مجھ سے بڑھ کر ہے جھوٹ بولنا حرام ہے لیکن دو آدمیوں میں صلح کرانے

دو کس یا برائے راضی کردن اہل خود یا برائے دفع ظلم ظالم دریں چنین مقام تعریض بہ کذب یا جہوی کو خوش کرنے کی حق ظلم یا ظالم کے ظلم سے بچاؤ کی خاطر درست ہے ایسے موقع پر ایسا کلام جو

بہتر است و بے حاجت تعریض بہ کذب ہم مکروہ است مسئلہ تجسس حال مسلماناں بظاہر جھوٹ اور بولنے والے کے مقصد کے اعتبار سے صحیح ہو اور بلا ضرورت ایسا کلام (جسے تعریض بہ کذب کہتے ہیں) بھی مکروہ ہے۔ عیب ہونے کی خاطر

برائے عیب جوئی آہنہا حرام است و بدترین دروغ شہادت دروغ است و قسم دروغ مسلمانوں کے حالات کی تفتیش حرام ہے اور بدترین جھوٹ جھوٹی غواہی اور جھوٹی قسم ہے

کہ بدان مال مسلمانے را بنا حق تلف کند حق تعالیٰ دروغ را برابر شرک شمرده کہ جس کی بنا پر مسلمان کا مال ناحق تلف ہو اللہ تعالیٰ نے جھوٹ کو شرک کے برابر شمار

و فرمودہ کہ پرہیز کنید از بُت پرستی و پرہیز کنید از سخن دروغ در حالیکہ مسلمان کرتے ہوئے فرمایا کہ پرہیز کرو بت پرستی سے اور بھڑو جھوٹ بات سے اس حال میں کہ مسلمان را راست پر

لے تیرے چنانچہ یعنی دو شخصوں کے درمیان بے دشنام آنحضرت نے ارشاد فرمایا کسی مومن کا گالی گلوچ کرنا بیکاری ہے۔ نتیجہ طریقہ موجب سبب۔ بہک حرمت۔ بے عزتی حرمت مل۔ یعنی خون کرنا اور بے عزتی کرنا ایک درجہ ہیں کتبہ۔ یعنی ایک مسلمان کی عزت کبر سے بھی زیادہ ہے نہ دروغ۔ جھوٹ بولنا۔ یعنی جہوی کو خوش کرنے کے لئے۔ دفع ظلم۔ یعنی ظلم سے بچنے کے لئے۔ تعریض اود کلام جو اپنے ظاہری معنی کے اعتبار سے غلط ہے۔ لیکن اس کے ایسے معنی ہیں جو بولنے والا مراد لینا ہے اور وہ صحیح ہیں۔ تجسس۔ جاسوسی کرنا۔ یعنی چھپے ڈھکے عیب تلاش کرنا شہادت دروغ۔ جھوٹی گواہی۔ تلف کتبہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا حق تلف کرتا ہے۔ اللہ اس پر جنت عوام فرماتا ہے۔ مجاہد نے عرض کیا حضور! خواہ جھوٹی سی چیز پر قسم کھائے۔ آنحضرت نے فرمایا خواہ ایک شاخ کے بادے میں قسم کھائے۔ فرمودہ۔ آنحضرت صبح کی نماز سے فارغ ہوئے اور پھر کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے اور تین بار اس جملہ کو کر ارشاد فرمایا کہ یہ آیت پڑھی۔

راہ راست روندہ باشیدن مشرک۔ مسئلہ رشوت دہندہ و رشوت خورندہ در دوزخ

پہلے سے ہوں مشرک نہ ہوں رشوت لینے اور رشوت کھانے والے دوزخ میں ہوں

باشند مگر آنکہ دادن رشوت برائے دفع ظلم جائز است مسئلہ ہر کہ حکم نہ کند موافق

حکم لیکن دفع ظلم (اور حصول حق) کے لئے رشوت دینا جائز ہے جو شخص (قدرت کے باوجود)

کتاب اللہ حق تعالیٰ آل را کافر گفستہ مسئلہ قضیہ و مناقشہ کہ در میان اُفتد واجب

کتاب اللہ کے مطابق حکم نہ کرے اللہ نے اسے کافر کہا ہے جو معاملہ اور جھگڑا باہم ہو اس میں شریعت کی طرف

است کہ آن را بہ شرع رجوع کند و آنچه شرع در آن حکم کند اگر چہ خلاف طبع خود

رجوع ضروری ہے اور شرعی حکم خواہ طبیعت کے خلاف کیوں نہ ہو واجب

باشد واجب است کہ آن را بہ طیب خاطر قبول کند مکروہ داشتن آن کفر است و مستکرم

ہے کہ اسے خوش دلی سے قبول کرے اسے ناپسند کرنا شریعت کے انکار کو

انکار شرع۔ مسئلہ عجب و تبکر کردن و نفس خود را از دیگران بہتر دانستن و غیرہ را حقیر

مستکرم اور کفر ہے غرور اور خود پسندی اور اپنے آپ کو دوسروں سے بہتر خیال کرنا اور دوسروں کو حقیر

دانستن حرام است حق تعالیٰ می فرماید نفس خود را نسبت بہ پاکی مکنید بلکہ خدا ہر کرا

ذلیل سمجھنا حرام ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے اپنے آپ کو تمنا ہوں سے پاک و صاف مت خیال کرو بلکہ اللہ

می خواہد پاک می کند و اعتبار مر خاتمہ راست و خاتمہ معلوم نیست کہ چہ خواہد و در حدیث آمدہ

تعالیٰ ہے چاہتا ہے پاک کرتا ہے اعتبار در اصل (خاص طور پر) خاتمہ کا ہے اور خاتمہ معلوم نہیں کیسا ہو حدیث شریف

کہ حق تعالیٰ بعضے کساں را بہشتی نوشتہ است و تمام عمر عمل دوزخ می کند و آخر کار

میں ہے کہ حق تعالیٰ لوگوں میں سے کسی کو جنتی لکھا ہے اور وہ تمام عمر دوزخ (کے استحقاق کے) کام کرتا ہے اور آخر کار

تائب می شود و عمل بہشت می کند و بہشتی می شود و بعضے کساں را دوزخی نوشتہ است و تمام عمر

تائب ہو کر جنت میں جانے کے لائق کام کر کے جنتی بن جاتا ہے اور کسی کے بارے میں دوزخی لکھا ہے وہ تمام عمر جنت میں جانے

عمل بہشت می کند آخر کار نوشتہ ازلی غالب می آید و عمل دوزخ می کند و دوزخی

کے کام کرتا ہے آخر کار نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے اور دوزخ کے کام کر کے دوزخ میں چلا جاتا ہے

لے دفع ظلم۔ اگر کوئی رعایت کا بندہ بدون رشوت کام ہی کر کے نہیں دیتا اور وہ کام ہمارا حق ہے تو رشوت دینا گناہ نہیں اور اگر وہ کام خود غلط ہے تو دینے والا بھی

گنہگار ہے۔ کافر گفستہ۔ یعنی جب کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کو جاری کرنا انسان کی قدرت میں ہو اور پھر وہ ان احکام کو جاری نہ کرے۔ مناقشہ۔ جھگڑا۔ بشرع رجوع

کند۔ یعنی اس معاملہ میں شرعی حکم تلاش کرے۔ طیب خاطر۔ خوش دلی۔ مکروہ دانستن۔ یعنی اس حکم کو ناپسند کرنا۔ عجب۔ خود پسندی۔ تبکر غرور۔ نسبت بہ پاکی۔ یعنی

اپنے آپ کو گناہوں سے پاک صاف و زبرد و مجاہد دوزخ۔ یعنی دوزخ میں جانے کے کام میں تائب۔ توبہ کرنے والا۔ عمل بہشت۔ جنت میں جانے کے کام۔ نوشتہ ازلی۔ یعنی تقدیر کا لکھا۔



می شود۔ شیخ سعدی می گوید۔ نظم

شیخ سعدی فرماتے ہیں

مرا پیسہ دانائے روشن شہاب دو اندر ز فرمود بر رفته آب

مجھے عقلمند تا بندہ ستائے (حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی نے کشتی (دربار) کے سفر میں دو نصیحتیں فرمائیں

یکے آنکہ بر خویش خود میں مباش دوم آنکہ بر غیر بد میں مباش

ایک یہ کہ خود پسندی میں مبتلا نہ ہونا دوسرے یہ کہ کسی کے عیب جو اور بُرائی تلاش کرنے والے نہ بننا

مسئلہ تفاخر بانساب حرام است و نیز تکاثر بہ مال و جاہ حرام است کریم تر نزد

انساب اور ذاتوں پر فخر کرنا حرام ہے نیز مال و مرتبہ کی بہت پر فخر کرنا حرام ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک

خدا متقی تر است مسئلہ بازی کردن بہ شطرنج یا نرد یا چوڑ یا مانسہ آں حرام

مکرم (مغرب) زیادہ پارسا و پرہیزگار ہے شطرنج یا چوڑ یا چوڑ یا اس کی مانسہ کھینا حرام

است و اگر درال مال مشروط باشد قمار باشد و حرام قطعی و گناہ کبیرہ باشد و مُسکِرِ حرمت

ہے اور اس میں مال کی شرط لگائی گئی ہو تو قمار (جوا) اور حرام قطعی اور عذاب کبیرہ ہوگا اور اس کی حرمت کا

آں کافر باشد و نیز لعب بہ پرانیدن کبوتر یا جنگا نیدن مرغ و مانسہ آں حرام است

انکار کرنے والا کافر ہوگا نیز لہو و لعب کے طور پر کبوتر اڑانا یا مرغ وغیرہ لڑوانا حرام ہے

مسئلہ خدمت کنائیدن از خوجہ مکروہ است مسئلہ مومنے را پیوند کردہ دراز کردن حرام

خوجہ (دو مرد جسے نامزد بنایا گیا ہو) سے خدمت لینا مکروہ ہے بالوں میں (مصنوعی بال) لٹا کر لانے کرنا حرام ہے

است۔ خصوص پیوند کردن بہ مومنے انسان مسئلہ اُجرت گرفتن بر اذان و امامت و تعلیم

خاص طور پر انسان کے بال ملانا (زیادہ قبیح ہے) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اذان و امامت اور

قرآن و فقہ وغیرہ عبادات جائز نیست نزد امام اعظم و نزد دیگر ائمہ جائز

تعلیم قرآن و فقہ وغیرہ عبادات ہجرت لینا جائز نہیں اور دوسرے ائمہ کے نزدیک

است و دریں زمانہ فتویٰ بر آں است کہ بر تعلیم قرآن و مانسہ آں اُجرت

جائز ہے اور اس زمانہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ تعلیم وغیرہ پر اُجرت لینا جائز

لے روشن شہاب۔ چکدار ستارہ یعنی شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ۔ ائمہ نصیحت۔ بر رفته آب۔ یعنی کشتی میں بیٹھے ہوئے۔ خود ہیں۔ مغرور۔ بہت ہیں۔ عیب جو

تفاخر بانساب۔ ذات بات پر باہمی مقابلہ میں فخر کرنا۔ تکاثر مال و جاہ یعنی مرتبہ و مال کی کثرت ایک دوسرے پر چٹانا۔ کریم۔ شریف۔ متقی۔ پرہیزگار۔ نرد۔ چوڑ۔

مانسہ آں۔ تاش مجحفہ وغیرہ۔ مشروط باشد۔ یعنی ہر جیت پر مال کی بازی لگی ہو۔ جنگا نیدن مرغ مرغ بازی بھیرائی و فیروز جو قدیم زمانے میں یہ طریق تھا کہ امور خانہ

داری و خدمت نگہاری کے لیے غروں کو نامزد بنایا جاتا تھا۔ چوڑ۔ مکروہ۔ مومنین اپنے بال بڑھانے اور کھن پید کرنے کے لیے کبھی مصنوعی بال کبھی دوسری عورتوں کے اہلی

بال اپنے بالوں میں لگائی ہیں و غیرہ عبادات۔ جیسے بیچ و قتلہ نمب ز یا تراویح پڑھنا۔

گرفتن جائز است مسئلہ اجرت نوحہ کنندہ و سرود کنندہ و دیگر معاصی و اجرت  
ہے نوحہ کرنے والے اور گانے اور دوسرے معاصی کی اجرت اور

جہانیدن جانور زبرد مادہ حرام است مسئلہ قاضیاں و مفتیاں و علماء و غازیان  
جانور کی جفتی کرانے کی اجرت حرام ہے تاضیوں اور مفتیوں اور علماء و مجاہدین کو

را از بیت المال بزرگ دادہ شود بقدریکہ کافی باشد بلا شرط مسئلہ حرہ را سفر کردن  
تنخواہ مقرر کئے بغیر بیت المال سے اتنی مقدار نفقہ کی دی جائے جو ان کے لئے کافی ہو آزاد عورت کو محرم یا شوہر

بدون محرم یا شوہر جائز نیست و کنیز و اُم ولد را جائز است و خلوت با اجنبیہ حرہ باشد  
کے بغیر سفر کرنا جائز نہیں ہے اور باندی (خالص باندی) اور اُم ولد کے لئے جائز ہے اور اجنبی عورت کے ساتھ خلوت (ایسی

یا امہ یا اُم ولد حرام است مسئلہ غلام و کنیز را عذاب کردن یا طوق در گردن آہنا  
تہنای جہان در گردن نہ ہو) آزاد عورت یا باندی یا اُم ولد کے ساتھ حرام ہے غلام اور باندی کو سخت یا قسم کی سزا دینا یا ان کی گردن میں طوق ڈالنا

انداختن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در وقت وفات آخر کلام بہ نماز و نیکی با  
حرام ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا دھال کے وقت آخری کلام نماز اور

غلام و کنیز ک وصیت کردہ۔ باید کہ مملوک خود را آنچہ خود بخورد بخوراند و آنچہ خود بپوشد  
غلام اور باندی کے ساتھ بھلائی کے ساتھ پیش آنے کی وصیت سے متعلق تھا کہ اپنے مملوک کو کبھی وہی کھائے جو خود کھائے اور اس کو کبھی وہی پہنائے جو

بہ پوشاند و بکارے زیادہ از طاقت او امر نہ فرماید و اگر بکارے شاق امر کند باید کہ ہم خود  
خود پہننے اور اس کی طاقت سے زیادہ اس سے کام نہ لے اور اگر وہ کوئی سخت دشوار کام کرے تو اس کے

شریک شود مسئلہ بندہ کہ اندیشہ گر بختن او باشد زنجیر دپائے او انداختن جائز است۔  
کام میں خود بھی شریک ہو جانا چاہئے جس غلام کے بھانجنے کا اندیشہ ہو اس کے پاؤں میں زنجیر ڈالنا جائز ہے

مسئلہ بندہ را از خدمت مولیٰ گر بختن حرام است مسئلہ تراشیدن ریش  
غلام کو آفت کی خدمت سے بھانگنا اور پہلو تہی کرنا حرام ہے ایک مشت ہونے سے

بیش از قبضہ حرام است و چین موئے سفید از ریش و مانند آل  
پچھلے داڑھی تراشنا حرام ہے اور داڑھی وغیرہ (مثلاً سر کے) سفید بال چھننا

لہ جائز است چہ کو اب بیت المال ہی نہیں ہے۔ جو اس طرح کے مذہبی فرائض انجام دینے والوں کی ضرورت کو روک رہے اور کام کرنے والے بھی ایسے مخلص نہیں ہے جو بدن کسی اجرت  
کے کام انجام دے سکیں، لہذا متعین نے جواز کا فتویٰ دے دیا ہے۔ نوحہ کنندہ۔ بعض ملکوں میں پیشہ ورانے والیاں بولی ہیں۔ جس طرح ہندوستان میں پیشہ ور گائے والیاں  
ہیں مثلاً جہانیدن۔ جفتی کرنا۔ بیت المال۔ اسلامی خلافت کا خزانہ۔ بلا شرط۔ یعنی ایسے لوگوں، مقرر کرتے وقت بخوانے کی جائے۔ مثلاً محرم۔ جس سے پردہ ضروری نہ ہو۔ خلوت تہنائی۔  
اُم ولد یعنی کسی دوسرے کی لائڈی جس کی اولاد ہو۔ عذاب کردن۔ یعنی سخت قسم کی سزا دینا یا غلام۔ آنحضرت ارشاد فرمایا۔ لائڈی، غلام تمہارے بھائی بندہ ہیں۔ جن کو  
اللہ تعالیٰ نے تمہارے قبضہ میں دیدیا۔ ان کے ساتھ بہتر سلوک کرو۔ جو خود کھا کدوہ انہیں کھلاؤ جو خود پہنوادہ انہیں پہناؤ۔ کارے شاق۔ سخت کام۔ موتی۔ آفت۔  
قبضہ۔ منطقی۔



مکروہ است مسئلہ گذاشتن ریش و تراشیدن سُبُلّت و ناخن و مونے بغل و مونے  
مکروہ ہے داڑھی بڑھانا اور مونچھیں کتر وانا اور ناخن اور بغل کے بال اور زیر ناف

نہانی سُنّت است مسئلہ داخل شدن مردان و زنان در حمام جائز است و لیکن  
بال لینا دکڑنا اور صاف کرنا سُنت ہے مردوں اور عورتوں کا غسل خانہ میں پردہ اور ازار (تہہ جسد) کے ساتھ

با پردہ و ازار مسئلہ امر معروف و نہی منکر واجب است از منکرات اگر مقدور  
داخل ہونا جائز ہے اچھے کام کا حکم اور بُرے کام سے روکنا واجب ہے۔ ناپسندیدہ اور (شرعاً بُرے کاموں

داشته باشد از دست منع کند و اگر نتواند از زبان منع کند و اگر نتواند یا مفید نداند از دل  
سے اگر ہاتھ سے روکنے کی استطاعت ہو تو ہاتھ سے روکے اور اگر ہاتھ سے نہ روک سکے تو زبان سے منع کرے اور اگر زبان سے بھی نہ

مکروہ دارد و صحبت اہل منکر ترک کند اگر ایں قدر ہم نہ کند در وہاں آہنا شریک  
روک سکتا ہو یا مفید نہ سمجھتا ہو تو دل سے مکروہ سمجھ ناپسندیدہ اور غیر شرعی امور میں مبتلا لوگوں کی ہم نشینی ترک کرے اگر یہ بھی نہ

باشد ہم در دُنیا و آخرت مسئلہ حُبّ فی اللہ و بغض فی اللہ فرض  
کر سکا تو دنیا و آخرت میں ان کے ساتھ (یہ بھی) شریک ہوگا اللہ کے لئے محبت اور اللہ کے لئے (ناخوشی) بغض

است مسئلہ کسے کہ بروے احسان کند شکر ادا کردن و مکافات او نمودن مستحب  
فرض ہے جو شخص اس پر احسان کرے اس کا شکر ادا کرنا اور اس کا بدلہ دینا مستحب

است یا واجب و انکار آں کردن و کُفر آں نمودن معصیت است۔ ہر کہ شکر  
ہے یا واجب اور احسان ناشناسی اور انکار ناشکری گناہ ہے جو بندہ کا شکر گزار

بندہ نہ کردہ شکر خدا نہ کرد۔ مسئلہ نشستن در مجلس علماء و صلحاء افضل است اگر  
نہ ہوا وہ خدا کا بھی شکر گزار نہیں ہوا علماء و صلحاء کی مجلس میں بیٹھنا اگر میسر ہو افضل ہے اور

میسر نہ شود و اگر میسر نہ شود عزالت بہتر است مسئلہ کثرت درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
میسر نہ ہو تو گوشہ نشینی بہتر ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کی کثرت

مستحب است و خالی بودن مجلس از ذکر خدا و درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
مستحب ہے اور مجلس کا ذکر الہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود (پہنچنے سے) خالی رہنا مکروہ

لے گذاشتن ریش۔ ایک مٹھی بڑھانا تو ضروری ہے اس سے زیادہ کتراشنا اختیار دی ہے سُبُلّت۔ مونچھیں۔ مونے نہانی۔ یعنی زیر ناف بالوں کو ہر سرفہ موڑنا درست ہے۔  
لیکن چالیس دن تک چھوٹے رکھنا مکروہ ہے لے اگر غسل خانہ پردہ دار ہے اور تنہا نہایا جائے تو تہہ بند آنا کر نہنا درست ہے تہہ امر معروف۔ مجلس بات کا حکم کرنا۔ نہی  
عن المنکر۔ بُری بات روکنا۔ از دست۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ بُرائی کو ہاتھ سے روک دینا بادشاہ کے لئے ہے۔ از زبان۔ یہ علماء وقت کا کام ہے۔ از دل مکروہ دارد۔ یہ  
عوام الناس کیلئے ہے۔ اہل منکر۔ جو بُری باتوں میں مبتلا ہیں۔ اہل قدر۔ یعنی سبیلِ جہل کا ترک لے حُبّ فی اللہ۔ اللہ کے لئے دوستی۔ یعنی کسی کی دینداری کی وجہ سے اس سے محبت  
کرنا بغض فی اللہ یعنی کسی کی برکاری کی وجہ سے اس کو دشمنی رکھنا۔ مکافات۔ بدلہ۔ انکار آں۔ یعنی احسان نہ ماننا۔ کُفر آں۔ یعنی احسان کے بدلے ناشکری کرنا۔ ہر کہ یہ ایک  
حدیث شریف کا مضمون ہے۔ عزالت۔ تنہائی۔ بہر حال بُروں کی صحبت نہ اختیار کرے شے خالی بودن۔ حدیث شریف میں ہے۔ اگر کسی قوم کی کوئی مجلس خدا کے ذکر اور نبی کے درود سے  
(بقیہ اگلے صفحہ پر)

مکروہ است مسئلہ مرد رات شبہ بہ زناں و زن رات شبہ بہ مرداں و مسلم رات شبہ بہ کفار و

(نا پسند یہ) ہے مرد کو عورت کی مشابہت (لباس وغیرہ میں) اختیار کرنا اور عورت کو مردوں کی اور مسلم کو کفار اور

فناق حرام است مسئلہ قتل کردن جانور ماکول نہ برائے خوردن حرام است مسئلہ قتل

فناق کی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے ایسے جانور کو جس کا گوشت کھایا جانا ہے کھانے کی غرض کے بغیر (بلا ضرورت) مار ڈالنا حرام ہے ایذا و

جانور موزی جائز است مسئلہ حقوق مسلمان بر مسلمان شش چیز است مسئلہ عیادت

تکلیف پہنچانے والے جانور کو قتل کرنا جائز ہے مسلمان کے مسلمان پر بھرتی ہیں (۱) عیادت

مریض و حضور جنازہ و قبول دعوت و سلام و تشییت عاقل و خیر خواہی ہم در حضور و ہم در

کی عیادت (۲) جنازہ میں حاضری (۳) دعوت قبول کرنا (۴) سلام کرنا (۵) چھینکنے والے کا جواب یرحمہ اللہ سے دینا (۶) سامنے اور

غیبت مسئلہ باید کہ دوست دارد برائے مسلماناں آنچہ برائے نفس خود دوست دارد و مکروہ

پس پشت اس کی خیر خواہی جو کچھ اپنے لئے پسند کرے وہ مسلمانوں کے لئے پسند کرنا اور جو اپنے لئے ناپسند کرے

دارد در حق آنها آنچہ برائے خود نہ پسند و رد سلام واجب است مسئلہ بدل کہ کبائر بر

وہ ان کے لئے بھی ناپسند کرنا چاہئے اور سلام کا جواب دینا واجب ہے واضح رہے کہ گناہ و

سہ مرتبہ است مرتبہ اول اکبر کبائر کھڑا است و قریب آل عقائد باطلہ مرتبہ دوم

بکیرہ کی تین قسمیں ہیں گناہ بکیرہ میں سب سے گناہ کھڑے اور اس کے قریب قریب عقائد باطلہ کا درجہ ہے دوسرا

آنچہ در حق حقوق بندگاں تلف شود یعنی ظلم بر خون و مال و آبروئے مسلماناں۔ حق تعالیٰ حقوق

مرتبہ گناہ بکیرہ کا وہ ہے جس میں بندوں کے حقوق تلف ہوں یعنی مسلمانوں کی جان و مال اور آبرو پر ظلم (زیادتی) حق تعالیٰ اپنے حقوق

خود بہ بخشہ و حقوق بندگان نہ بخشہ۔ بغوی از انس روایت کردہ کہ رسول فرمودہ

بخش دے گا اور بندوں کے حقوق نہیں بخشے گا بغوی نے حضرت انس سے روایت کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

صلی اللہ علیہ وسلم روز قیامت منادی از عرش آواز دھد کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن پکارنے والا عرش سے پکارے گا کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ

حق تعالیٰ شما ہمہ مرد و زن مؤمنین را بخشیدہ با ہم حقوق بندگان را بخشید و

میں تمہارے سارے مرد و عورت مؤمنین کو بخش دیا بندوں کے باہمی حقوق بخش کر

خود ہر گناہ سے

نالی ہے تو وہ مجلس باعث افسوس و صوفی ذرا لے کر شبہ بخار یعنی اسی چیز میں مشابہت پیدا کرنا جو کفر کی خصوصیت ہوتی ماکول۔ یعنی وہ جانور جس کا

غرضت حلال ہے۔ توڑی تکلیف رساں جیسے سانپ وغیرہ حقوق۔ یعنی ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر بھی حق ہیں۔ یہ حقوق ادا کرے یا معاف کر لے ورنہ گناہ ہوگا۔

عیادت۔ بیمار پر کسی ہر ملین کی ضروری ہے خواہ وہ اعلیٰ مرتبہ کا ہو یا دلی درجہ کا۔ آنحضرت اپنے بہو دی غلام کی مزاج پر کسی کے لئے تشریف لے گئے تھے اور وہ آنحضرت کے فرمانے پر

مسلمان ہوا تھا۔ حضور جنازہ۔ اگر شخص نماز پڑھے گا تو ایک قراۃ کے برابر ثواب ملے گا۔ اور اگر قراۃ تین دفن کرانے بھی جائے گا تو دو قراۃ کا ثواب ملے۔ جن کا ہر شرط سبب ساز

کے برابر ہوگا۔ قبول دعوت۔ اگر کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کھانے پر بلائے اور شرعی مذہب نہ ہو تو مزینان کے گھر جانا ضروری ہے۔ کھانا کھانا مستحب ہے۔ گناہ تشییت عاقل۔ چھینکنے

والے کا برکت یافتہ تشییت عاقل دینا جبکہ چھینکنے والا احمق نہ ہو۔ تشییت۔ چھیننے والے کا جواب پسند کرے۔ مکروہ دلا۔ ناپسند کرے۔ رد حکام سلام کا جواب دینا

خواہ سلام کرنے والا جان بچان کا ہو یا نہ ہو۔ اکبر کبائر۔ یعنی بکیرہ گناہوں میں سے بڑا گناہ۔ عقائد باطلہ۔ یعنی باطل فرقوں کے عقیدے۔ لغت۔ ربا دہ۔ نہ بخشد۔ بلکہ اپنے ظلم

بغیر اپنے منہ پر



داخل بہشت شوید۔ حافظ گوید۔ فرد

جنت میں داخل ہو جاؤ حافظ شیرازی کہتے ہیں

مباش درپے آزار و ہرچہ خواہی کن کہ در شریعت مانع از این گناہے نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ ہو اور جو کرنا چاہے کر کہ اس کے علاوہ اور کوئی گناہ ہماری شریعت میں نہیں

یعنی برابر اس نیست مرتبہ سوم حقوق اللہ خالص۔ مسئلہ آچھ در احادیث کبار وارد شدہ

یعنی اس کے برابر اور کوئی گناہ نہیں تیسرا مرتبہ (درجہ) خالص حقوق اللہ کہ ان میں کوئی گناہ ہی گناہ کبیرہ ہے احادیث میں جنہیں کبار گناہ و کبیرہ بتایا

بہ شماریم شرک و نافرمانی والدین و قتل نفس و قسم دروغ و شہادت دروغ و دشنام

کیا ہے وہ ہم شمار کرتے ہیں (۱) شرک (۲) والدین کی نافرمانی (۳) جان کا قتل (۴) جھوٹی قسم (۵) جھوٹی شہادت (۶) پاک

محصنہ و خوردن مال یتیم و خوردن ربو و گریختن از جنگ کفار و سحر کردن و قتل

دشمن پر قہمت زنا (۷) یتیم کا مال کھانا (۸) سود خوری (۹) کفار سے جنگ کے دوران بھگنا (۱۰) جادو کرنا (۱۱) اولاد کا قتل جس

فرزند کردن چنانکہ کفار دختران را قتل می کردند و زنا خصوصاً با زن ہمسایہ و سرقت و قطع

طی کا فرط کیوں کر قتل کرتے تھے (۱۲) زنا کا ارتکاب خاص طور پر ہمسایہ عورت سے (۱۳) بچوری (۱۴) ڈاکہ زنی کہ یہ اللہ اور اس کے رسولؐ

طریق کہ محاربہ با خدا و رسول است و بغی بر امام عادل و در حدیث آمدہ کہ زنا با زن دہ کتر

کے ساتھ (گویا جنگ ہے) (۱۵) امام و خلیفہ عادل سے بغاوت۔ حدیث میں ہے کہ بستی کی کسی اور عورت سے زنا

است از زنا با زن ہمسایہ و در حدیث آمدہ کہ بزرگ ترکبائراں است کہ کسی پدر و

کرنا ہمسایہ عورت سے زنا کرنے کے مقابلے میں دس درجہ کم ہے حدیث میں ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ

مادر خود را دشنام دہد گفتند والدین را چگونہ کہے دشنام دہد فرمود والدین دیگرے را

کوئی قصص اپنے والدین کو گالی دے صحابہؓ نے عرض کیا کوئی شخص والدین کو کیسے گالی دے سکتا ہے؟ ارشاد فرمایا وہ دو سے

دہ بقیرہ صفحہ گزشتہ اہل ہندوں کو اختیار دے گا خواہ وہ معاف کر دیں یا اس کی نیکیاں ملیں۔ بخوبی۔ مشہور امام و محدث ہیں۔

(صفحہ ۱) لے حافظ۔ یعنی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ۔ مباشرتاً کسی کے درپے آزار نہ ہو اور جو چاہے کرو۔ اس لیے کہ ہماری شریعت میں اس کے سوا اور گناہ نہیں

ہے۔ یعنی۔ قاضی صاحب فرماتے ہیں اس کا گناہ سب گناہوں سے بڑھ کر ہے لے در احادیث۔ حافظ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے تقریباً پانچ سو گناہ کبیرہ گناہ کے جن میں

سے کچھ کا ذکر یہ مصنف نے فرمایا ہے۔ والدین خواہ مسلمان ہوں یا کافر۔ اگر باپ بت پرست ہے اور وہ بت خانے میں بت پرستے گیا۔ اب اگر کندھے پر بٹھا کر اسکو واپس لانے کی ضرورت

ہے تو اولاد کا فرض ہے کہ اپنے کندھے پر بٹھا کر اس کو وہاں سے واپس لائے۔ قسم دروغ۔ جھوٹی قسم کی تین صورتیں ہیں (۱) کسی گزشتہ غلط بات پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانا کبیرہ

ہے (۲) کوئی کام کر کے بھول گیا ہو اور اس کے نہ کرنے پر قسم کھائے (۳) کسی چیز کے نہ کرنے کی قسم کھائے اور پھر اس کو کرے تو اس کے لئے شریعت نے دنیوی سزا یعنی کفایہ مقرر

کر دی ہے لے دشنام محصنہ یعنی پاک دامن پر زنا کی قہمت گھڑنا۔ از جنگ کفار۔ جب کہ مقابلہ پر دو گئے تھے ایک ہوں اور دو گئے سے زیادہ ہوں تو بچاؤ کے لئے گریز کیا جاسکتا ہے

کفار دختران را۔ عرب میں نیز ہندوستان کی بعض قوموں میں رواج تھا کہ لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے گفتند۔ یعنی صحابہؓ نے دریافت فرمایا۔ چلو نہ صحابہؓ کے دور میں یہ چیز بہت

تعب خیز تھی۔ اس لئے سوال فرمایا ورنہ اب تو یہ تعب کی بات بھی نہیں رہی۔

دشنام دہد او والدین ایں را دشنام دہد مسئلہ مدح فاسق حرام است در حدیث

کے والدین کو گالی دے اور وہ اس کے والدین کو گالی دیں فاسق کی مدح (خلاف شرع امور کی تعریف) حرام ہے حدیث

است کہ حق تعالیٰ برآں غضب بشود و عرش بیاں بلرزد مسئلہ اگر کسے دیگرے را

شریف میں ہے کہ حق تعالیٰ اس پر غضبناک ہوتا اور عرش اس تعریف پر لرزتا ہے اگر کوئی شخص دوسرے پر

لعنت کند و آل کس اہل لعنت نہ باشد لعن بروے باز گردد۔ مسئلہ در حدیث است

لعنت کرے تو وہ شخص ملعون نہ ہوگا بلکہ وہ لعنت لعنت کرنے والے کی جانب لوٹتی ہے حدیث شریف میں ہے

علامات منافق دروغ گوئی و خلاف وعدگی و خیانت در امانت و غدر بعد عہد و دشنام

کو منافق کی علامتیں ہیں جھوٹ بولنا وعدہ خلافی اور امانت میں خیانت اور عہد کر کے توڑ دینا اور جھگڑے کے

در منازعت۔ مسئلہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم شرک مکین بخدا اگرچہ قتل کردہ شوی

دردن گالی دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرک نہ کرو خواہ قتل ہی کیوں نہ کر دیا جائے اور

و سوختہ شوی و نافرمانی والدین ممکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و سرزند و

جلا دیا جائے اور والدین کی نافرمانی مت کر اگرچہ وہ اہل و عیال اور مال سے دستبردار

مال خود بدر شو۔ مسئلہ حق شوہر بر زن آں قدر است کہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

ہونے اور چھڑنے کا حکم دیں شوہر کا حق بیوی پر اتنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں خدا تعالیٰ

کہ اگر برائے سجدہ غیر خدا امری کردم زن را امری کردم کہ شوہر را سجدہ کند اگر شوہر

کے علاوہ کسی اور کے لئے سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو حکم کرتا کہ وہ شوہر کو سجدہ کرے اگر شوہر بیوی کو حکم کرے کہ زرد پیٹے پہناؤ

زن را امر کند کہ سنگ ھٹے کوہ زرد بکوہ سیاہ و از کوہ سیاہ بکوہ سفید برساں باید

کے پتھر سیاہ پہناؤ اور سیاہ پہناؤ کے سفید پہنچاؤ تو اسے اس کی ٹھیل کرنی چاہئے یعنی دشوار زمین کام بھی

کہ پہچناں کند۔ مسئلہ در حدیث آمدہ کہ بہترین شما کسے است کہ با زن خود خوب باشد

قبول کرنا چاہئے) حدیث شریف میں ہے کہ تم میں بہترین شخص وہ ہے کہ جس کا برتاؤ بیوی کے ساتھ اچھا ہو

و من برائے اہل خود خویم و زن از پہلوئے چپ آفریدہ شدہ است راست نتوال

اور میرا برتاؤ اپنی اہل کے ساتھ اچھا ہے اور عورت بائیں ہاتھ سے پیدا کی گئی ہے سیدھی نہیں

لہذا مدح فاسق۔ یعنی اس کے فتن و فحش کی باتوں پر تعریف کرنا کہتے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہوائے ایک شخص کے پیرے اڑتے تو اس نے ہوا پر لعنت کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ہوا پر لعنت نہ کریو نہ خدا کے حکم کی پابندی نہ۔ جو شخص کسی غیر حق پر لعنت کرتا ہے تو لعنت خود کرنے والے کی طرف لوٹ آتی ہے نہ در حدیث۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ منافق کی علامتیں یہ ہیں۔ جب بات کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے۔ جب وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔ امانت میں خیانت کرتا ہے۔ جھگڑے میں گالی گھونچ کرتا ہے۔ شرک مکین۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ خدا کی نافرمانی کے واسطے کسی کا کسانا کرنا چاہئے۔ بدشوہر۔ یعنی بیوی کو طلاق دے اور مال کو بیٹے سے جدا کر دے۔ سجدہ کند۔ یعنی اللہ کے احکام کے بعد عورت پر سجدہ زیادہ شوہر کے احکام کا کمال ضروری ہے۔ بکوہ سفید۔ یعنی شکل سے شکل کام۔ لہذا عورت کا فرض ہے کہ شوہر کی اجازت بدون نفی روزہ بھی نہ رکھے۔ شوہر کے مال و اولاد و آدمی کی پوری حفاظت کرے۔ خوب باشد۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بہترین اخلاق اس شخص کے سمجھے جائیں گے جو اہل و عیال کے ساتھ خوش خلق ہو۔ از پہلوئے چپ۔ یعنی گھٹنے سے



شد بر کجی آہنا صبر باید کرد و نیکی باید نمود باید کہ اورا دشمن ندارد اگر ازو راضی نہ باشد طلاق ہو سکتی اس کی بجائی پر صبر کر کے بھلائی کا برتاؤ کرنا چاہئے اس کے ساتھ دشمنی نہ رکھنی چاہئے اگر وہ اس کے ساتھ رہنے

دہد مسئلہ گناہ صغیرہ را سہل انگاشت و برآں اصرار کردن گناہ کبیرہ است و حلال رضامند نہ ہو تو طلاق دیمے (شکائے نہ رکھے) گناہ صغیرہ کو غیر اہم سمجھنا اور اس پر اصرار اور اس کا نوکر ہونا گناہ کبیرہ ہے

دانستن گناہ صغیرہ قطعی کفر است بخاری از انس روایت کردہ کہ فرمود انس کہ اور گناہ صغیرہ کو حلال سمجھنا بلاشبہ کفر ہے بخاری نے حضرت انس سے روایت کی ہے حضرت انس فرماتے ہیں

شما کار ہامی کنید و از مومے باریک تر و سہل تر می دانید و ما آن را در عہد پیغمبر صلی اللہ علیہ تم لوگ کام (گناہ صغیرہ) کرتے ہو اور انہیں ہال سے زیادہ باریک (معمولی) اور بہت سہل (ہلکا) سمجھتے ہو اور ہم انہیں رسول اللہ

و سلم از مہلکات می دانستیم بدانکہ سخن در شرائع بسیار است و مطولات از ان مشحون صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں ہلاک کرنے والی اور برباد کرنے والی چیزوں میں سے سمجھتے تھے واضح رہے کہ احکام شریعت بہت ہیں

بقدر کفایت دریں اوراق برائے فارسی خواں نوشتہ شد زیادہ ازیں اگر احتیاج اور ضخیم کتابیں ان سے بھری ہوئی ہیں ان اوراق (مالا بدینہ) میں فارسی خواں کے لئے بقدر کفایت لکھ دیے گئے ان سے زیادہ کی اگر

افتد بہ علماء رجوع می توان کرد۔

ضرورت ہو تو علمائے رجوع کر سکتے ہیں

## کتابُ الإِحْسَانِ

بداں اَسَعَدَکَ اللہ تعالیٰ ایں ہمہ کہ گفتہ شد صورتِ ایمان و اسلام و شریعت اللہ تعالیٰ تجھے نیک بخت بنائے باخبر ہو کہ یہ جو کچھ گفتگو کی گئی ایمان و اسلام و شریعت کی صورت

است و مغز و حقیقت او در خدمتِ درویشان باید جست و خیال نباید کرد کہ حقیقت

بقدر کفایت (اور ظاہری شکل) ہے اور ان کے مغز و حقیقت سے واقفیت درویشوں (زہدوں) اور اولیاء اللہ کی خدمت میں رہ کر کرنی چاہئے اور

حدیث شریف میں آیا ہے عورتوں کو بھلائی کے بارے میں نصیحت کرتے رہو۔ یہ عورتیں پہلی سے بنی ہوئی ہیں اور دینی اوپر کی پہلی ہوگی۔ اس قدر زیادہ پیڑھی ہوگی۔ اگر تم اس کو باطل سے روکا نہ جائے تو وہ ٹوٹ جائے گی اور اگر باطل چھوڑ دو گے تو پیڑھی رہے گی مقصود کہ کھوپڑی معاملات میں انسان کو چشم پوشی سے کام لینا چاہئے۔ در انسان خود بھی پریشان ہوگا اور اہل عیال کو بھی پریشان کرے گا۔ (صوفیہا) نے نیکی پایہ نمود۔ اہل عیال کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنا چاہئے۔ بلا ضرورت بیوی کو اپنے رشتہ داروں سے ٹھنڈے نہ روکنا چاہئے۔ لاپسٹ کرنا بہت ہی بُری بات ہے۔ نہ سہل۔ یعنی اس کو معمولی بات سمجھنا۔ اصرار۔ یعنی گناہ صغیرہ کی عادت ڈالنا اور اس پر جفا و اختیار کرنا۔ از مومے تر۔ یعنی نجات کمزور عہد۔ زمانہ۔ مہلکات۔ تہا کر نیالی چیزیں۔ شرائع۔ یعنی شریعت کے احکام۔ مطولات۔ بڑی بڑی کتابیں۔ مشحون۔ پُر دریں اوراق۔ یعنی مالا بدینہ تلہ احسان۔ لغوی معنی نیکی کرنے کے ہیں۔ اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ عبادت گزار عبادت کے دوران ظاہری و باطنی اعتبار سے خدا کی طرف متوجہ ہو۔ احسان کا اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ عبادت گزار عبادت کے دوران حضرت حق تعالیٰ کا مشاہدہ حاصل ہو۔ اتنی درجہ یہ ہے کہ عبادت گزار یہ سمجھے کہ خدا اس کو دیکھ رہا ہے۔ اسعد اللہ۔ خدا تجھے نیک بخت کرے۔ درویشان۔ خدا رسیدہ۔ اولیاء اللہ۔ حقیقت۔ جو صرف اہل تعلیمات سے حاصل ہوتی ہے۔

**خلافِ شریعت است کہ ایں سخن جہل و کفر است بلکہ ہمیشہ شریعت است کہ در**

یہ خیال کیا جائے کہ حقیقت خلافِ شریعت ہے کہ یہ بات، خود جہالت اور کفر ہی ہے۔ بلکہ یہی (امین) شریعت ہے اولیاء اللہ کی خدمت جب

**خدمت درویشاں چوں قلب از تعلق علمی وجہی کہ بماسوی اللہ داشت پاک شود و**

قلب ماسوی اللہ علوم غامضی سے جو حاصل ہوں پاک ہو جائے اور

**رذائل نفس بر طرف گشتہ نفس مطمئنہ شود و اخلاص بہم رساند شریعت در حق او بامغز**

نفس کی بُرائیاں ختم ہو کر نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل ہو جائے اور اخلاص کی دولت تک ربانی حاصل ہو جائے

**شود نماز او عند اللہ تعلق دیگر بہم رساند دو رکعت او بہتر از یک رکعت دیگران باشد**

شریعت اس کے حق میں بامغز ہو جاتی ہے اس کی نماز عند اللہ اس کو ایک اور تعلق (ترتیب) تک پہنچاتی ہے۔ اس کی دو رکعت دوسروں کی لاکھ رکعتوں

**و ہمچنین صوم او و صدقہ او۔ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم اگر شما مثل احد زر در راہ خدا**

سے بہتر ہو جاتی ہیں اسی طرح اس کے روزہ اور صدقہ کا حال ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اُحد پہاڑ کے برابر سونا اللہ کی راہ

**خرج کنید برابر یک سیر یا نیم سیر جو نباشد کہ صحابہ در راہ خدا دادہ اند ایں از جہت قوت**

میں خرچ کرو تو اس ایک سیر یا آدھے سیر جو کے (باعتبار اخلاص) برابر نہ ہوگا جو صحابہ نے راہِ خدا میں دیا ہے یہ انکی قوت ایمان

**ایمان و اخلاص شان است نور باطن پیغمبر صلی اللہ وسلم را از سینہ در درویشاں باید جست**

و اخلاص کے اعتبار سے ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور باطنی (فیضان باطنی) کو اولیاء اللہ کے سینوں میں تلاش کرنا چاہیے

**و بدای نور سینہ خود را روشن باید کرد تا کہ خیر و شر بفراست صحیحہ دریافت شود ولی در قرآن**

اور اس سے لینے لینے روشن کرنے چاہئیں تاکہ ہر خیر و شر صحیح فراست (فراست ایمانی) کے ذریعے معلوم ہو جائے قرآن

**متقی را فرمودہ و در حدیث علامت اولیاء اللہ فرمودہ کہ در صحبت او خدا یاد آید**

کرم میں ولی متقی کو فرمایا ہے اور حدیث میں اولیاء اللہ کی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ ان کی صحبت میں خدا یاد آئے یعنی ان کی صحبت

**یعنی محبت دُنیا در صحبت او کم شود و محبت حق زیادہ گردد واللہ اعلم۔ و کہے**

سے دنیوی محبت کم اور حق تعالیٰ کی محبت میں اضافہ ہو جائے واللہ اعلم اور جو شخص

**کہ متقی نباشد او ولی نباشد۔**

متقی نہ ہو وہ ولی بھی نہیں ہوگا

نہ ہمیشہ۔ یعنی طریقت اور شریعت ایک چیز ہے۔ علمی۔ یعنی علوم ظاہری۔ ماسوی۔ غیر رذائل۔ برائیاں۔ مطمئنہ شود یعنی انسان کا نفس، نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل کر لیتا ہے نہ تعلق دیگر۔ یعنی احسان کا اعلیٰ مرتبہ۔ اُحد۔ مذہب کا ایک مذہب ہے۔ اتن۔ یعنی قراب میں اس قدر فرق۔ فراست۔ آنحضرت نے فرمایا ایک مومن کی فراست سے دسے درجہ اللہ کے ذمے ڈالے آتا ہے۔ خواجہ عبدالغنی کی مجلس کا واقعہ ہے کہ ان کے وعظ کے دوران ایک آدمی آکر بیٹھ گیا۔ جب وہ وعظ فارغ ہونے کو اس نے دریافت کیا مومن کی فراست کا کیا مطلب ہے اور وہ کیسی ہوتی ہے۔ خواجہ صاحب نے ارشاد فرمایا۔ فراست یہ ہے کہ تم اپنے گلے سے زنا را ہا پھینکو۔ اس پر وہ کہنے لگا مجھے نہ آئے کیا واسطہ شیخ کے اشارے پر مریدوں اس شخص کی گڑھی اُٹا کر ڈالی۔ دیکھا کہ وہ زنا رہنے چھوٹے تھا۔ اس واقعہ پر وہ مسلمان ہو گیا۔ تب شیخ نے اپنے مریدوں سے فرمایا۔ یہ تو ظاہری زنا رہی۔ آؤ تم بھی باطنی زنا را ہا پھینکو اور خدا سے ایک یا عہد کرو۔ چنانچہ سب بیعت کی تھیں کہ متقی را فرمودہ۔ لہذا جس میں ظاہری تقویٰ و طہارت نہیں ہے اس کو ولی نہ سمجھنا چاہئے بلکہ ولی نہ باشد۔ اگر کہیں ایسا ہو بھی ہو کہ بزرگ نے اپنے آپ کو چھپانے کے لئے اپنے آپ سے تقویٰ و طہارت کے آثار کو دور کر رکھا ہو اور اپنے آپ کو ملائقہ فرزند داخل کر رکھا ہو تو اس کو بہت نادر سمجھو۔



## مثنوی

اے بُسّا ابلیس آدم دئے ہست پس بہر دستے نشاید داد دست

انسانوں کے جیس میں بہت سے شیطان ہیں بسا افسوس ہاتھ میں ہاتھ نہ دینا چاہئے

حضرت عزیزان علی را میتنی قدس سرہ می فرماید۔

حضرت عزیزان علی را میتنی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

## رُبَاعی

باہر کہ نشستی و نہ شد جمع دلت وز تو نہ رمید صحبت آب و گلت

تو ہر شخص کے پاس بیٹھا اور تجھے دل جمعی کی دولت حاصل نہ ہوئی تو دنیا کی محبت سے بے نیاز و بیکسو نہ ہوا

ز نہار ز صحبتش گریزاں می باش ورنہ نہ کند روح عزیزاں بجلت

دلی کی صحبت سے (بدظن ہو کر) مت بھاگ (حسن ظن برقرار رکھ) ورنہ تو بزرگوں کی ارواح سے اکتاب فیض

## ترجمہ باب کلمات الکفر از فتاویٰ بُرہانی

در دستور القضاۃ از فتاویٰ خلاصہ آورده کہ در مسئلہ اگر چند وجہ کفر باشد و یک

دستور القضاۃ نامی کتاب (خلاصہ فتاویٰ) کے حوالے سے لکھا ہے کہ ایک مسئلہ میں اگر چند وجوہات کفر کی ہوں اور ایک وجہ

وجہ کفر نہ باشد فتویٰ بہ کفر نباید داد۔ فقیر گوید لیکن باید کہ خود از اندیشہ یک

کفر کی نہ ہو تو کفر کا فتویٰ نہ دینا چاہئے مصنف کتاب ہے مگر مسلمان کو چاہئے کہ کسی ایسی چیز سے گونہ

وجہ کفر احتراز نماید مسئلہ از سبب شیخین کافر شود نہ از تفضیل علی رضی اللہ عنہ بر

اپنائے جس میں ایک وجہ کفر بھی موجود ہو حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو برا بھلا کہنے سے کافر ہو جاتا ہے البتہ حضرت علی رضی

آہنہا کہ بدعت است مسئلہ از محال دانستن دیدار خدا کافر شود مسئلہ خدا را جسم

اللہ عز و کران دونوں پر فضیلت لینے سے کافر نہ ہو گا البتہ یہ بدعت ہے۔ دیدارِ الٰہی کمال سمجھنے سے کافر ہو جائے گا اللہ کے لئے جسم

لے لئے نہ تھا۔ بہت ایسے ہیں جن کی صورت انسان کی ہے مگر حقیقتاً وہ شیطان ہیں لہذا ہر بات میں اپنا ہاتھ نہ دینا چاہئے یعنی جان بچ کر کسی بیعت کرنی چاہئے نہ جمع دولت۔ یعنی تجھے دینی  
ذاتی ہو کہ اللہ کی یاد کرنے والوں کو حاصل ہوتی چاہئے۔ صحبت آب و گلت۔ یعنی دنیا کی محبت۔ جی ہاں۔ یعنی اس بزرگ کے ساتھ تو حسن ظن قائم رکھو اور یہ سمجھ کر کہیں اس سے فیض حاصل ہو گا  
نیز روح عزیزان یعنی بزرگوں کی روح سے توفیق یافت ہو سکے گا دستور القضاۃ۔ ایک کتاب کا نام ہے۔ فتویٰ بخیر۔ مثلاً کسی عبارت یا عقیدے کے چند مطلب آئیے ہیں کہ ان سے کفر  
لازم آتا ہے اور ایک معنی ایسے ہیں جس سے کفر لازم نہیں آتا تو کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے۔ لیکن خود ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ ایسی کوئی چیز اختیار نہ کرے جس میں کفر کی ایک  
بھی وجہ موجود ہو۔ سبب شیخین۔ یعنی حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو برا بھلا کہنا۔ تفضیل علی۔ یعنی شیخین کو برا نہیں جانتا ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان سے افضل سمجھتا ہے۔ کافر  
شود نہ ہو نہ ثابت ہے قیامت میں اللہ کا دیدار میسر آئے گا۔

گھٹن دوست و یا ورگھٹن کفر است مسئلہ اگر کلمہ کفر با اختیار خود گوید و نداند کہ اس کلمہ کفر

شیم کہنا اور یہ کہنا کہ (انسان کی طرح اس کے) اندر اور پاؤں اور چہرہ میں کفر ہے اگر کلمہ کفر اپنے اختیار سے کہے اور اسے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ کفر کلمہ ہے تو اکثر

است اکثر علماء بر آئند کہ کافر شود معذور نہ باشد و اگر بے قصد بزبان رود کافر نہ شود

علماء کے نزدیک کافر ہو جائے گا (اور) معذور شمار نہ ہوگا اور اگر بلا قصد زبان سے نکل جائے تو کافر نہ ہوگا۔

مسئلہ اگر ارادہ کفر کرد اگرچہ بعد مدتے مدید، فی الفور کافر شود مسئلہ اگر حرام

اگر کفر کا ارادہ کرے خواہ دراز مدت کے بعد کفر کا ارادہ ہو فوری طور پر کافر ہو جائے گا۔ اگر حرام

قطعی را حلال گوید یا حلال قطعی را حرام یا فرض را فرض نداند کافر نہ شود۔

قطعی کو حلال سمجھے یا حلال قطعی کو حرام یا فرض کو فرض نہ جانے تو کافر ہو گیا

مسئلہ اگر گوشت مُردار می فروشد و گوید ایں مُردار نیست از حلال است کافر

اگر مُردار کا گوشت بیچ کر کھتا ہے کہ یہ مُردار نہیں حلال ہے کافر

نہ شود مسئلہ مُردے دیگرے را گفت کہ از خدائی ترسی گفت نہ، کافر نہ شود۔

نہ ہوگا کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا اور وہ کہے "نہیں" تو کافر ہو جائے گا

و نزد محمد بن فضیل اگر در معصیت باشد کافر شود و الا نہ مسئلہ اگر گفت کہ وے

اور محمد بن فضیل کے نزدیک اگر معصیت کی بات کرنے کے دوران اس سے یہ کہا گیا تو کافر ہوگا ورنہ نہیں۔ اگر کہے کہ وہ اگر خدا ہو

اگر خدا شود من حق خود از وے بستانم کافر شود مسئلہ اگر گوید کہ خدا با تو بس نیاید

جائے تو میں اس سے اپنا حق وصول کروں تو کافر ہو جائے گا اگر کہے کہ خدا تو میرے بس میں نہیں آتا میں

من چگونہ با تو بس آیم کافر شود مسئلہ اگر گوید کہ مرا بر آسمان خداست و بر زمین تو

کس طرح میرے قابو میں آ جاؤں تو کافر ہو گیا اگر کہے کہ میرا آسمان پر خدا ہے اور زمین پر تو تو

کافر شود مسئلہ اگر پسر کے مرد گفت کہ خدا را بایستہ بود کافر شود و اگر دیگر گفت کہ

کافر ہو گیا اگر کسی شخص کے لئے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کی ضرورت تھی تو کافر ہو گیا اور اگر دوسرا شخص کہے

خدا بر تو ظلم کرد کافر شود مسئلہ اگر شخصے بر دیگرے ظلم کرد و مظلوم گفت۔ اے خدا

کہ خدا تیرے اوپر ظلم کیا تو کہنے والا کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص دوسرے پر ظلم کرے اور مظلوم کہے اے اللہ

اے کفر است۔ قرآن پاک میں اللہ کے لئے بڑا وجود و بڑا براہِ اطلاق موجود ہے اس کا مطلب نہیں ہے جو دست پا اور رو کا انسان میں مطلب ہے۔ بلکہ یہ حقیقت ہے کہ کفر

اس کو کلمہ کفر نہ سمجھ کر کہے۔ ارادہ کفر چونکہ کفر کی حالت پر آملائی ہو کر ہے۔ جہاں قطعی یعنی وہ چیز جس کی حرمت الہی دلیل سے ثابت ہو جس میں کسی شک شبہ کی گنجائش نہ ہو نہ کافر

نہ شود۔ یہ اپنی بات میں جھوٹا ہے۔ اس کو جھوٹ کی نذر لے گی۔ کافر نہ ہوگا۔ نہ یہی نہیں کہا۔ کافر شود چونکہ اس کا مطلب یہی ہوا کہ خالص میں ڈرتا ہوں۔ در معصیت یعنی وہ گناہ کی بات کرنا

ہے۔ جس پر اس کو یہ کہا گیا تھا۔ اے اسے کہ اگر وہ ایک بات کہہ دیتا تو ظاہر ہے کہ یہی کرنے میں خدا سے ڈرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ کافر شود چونکہ یہ ثابت ہوا کہ وہ خدا پر بھی

اپنے آپ کو غالب سمجھتا ہے۔ اگر گوید یعنی خدا کا بھی میرے اوپر قابو نہیں تو میں تجھ پر کیسے قابو پا سکتا ہوں۔ بر زمین تو۔ چونکہ زمین پر بسنے والے انسان کو خدا کے بارگزر کرنا۔ خدا کا

برو۔ یعنی خدا کو اس کی ضرورت تھی۔



اے خدا تواز دے مہذیر اگر تواز دے پندیری من نہ پذیرم کافر شود مسئلہ اگر گوید من از

تو اس کی توبہ قبول نہ اگر تو اس کی توبہ قبول کرے گا تو میں نہیں کروں گا (حق کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ میں

ثواب و عذاب بیزارم کافر گردد مسئلہ اگر کہے بدون شہود نکاح کرد و گفت کہ خدا

ثواب و عذاب سے بیزار (بے واسطہ) ہیں تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص عواہوں کے بغیر نکاح کرے کہے کہ اللہ اور اللہ کے رسول

و رسول خدا را گواہ کردم یا فرشتہ را گواہ کردم کافر شود مسئلہ و از مجمع النوازل

کو یا فرشتہ کو گواہ بنا تا ہوں تو رسول اور فرشتہ کو عیب دہاں کھنے کی بنا پر کافر ہو گیا "مجمع النوازل" سے منقول ہے

آورد کہ اگر گفت کہ فرشتہ دست راست و دست چپ را گواہ کردم کافر نہ شود

کہ اگر کہے کہ میں نے دائیں اور بائیں کے فرشتوں کو گواہ بنا یا تو اگر چہ نکاح صحیح نہ ہوگا مگر اس بھنے سے

اگر چہ نکاح صحیح نہ باشد مسئلہ اگر جانورے آواز کرد پس گفت کہ بیمار میرد

وہ کافر نہیں ہوا اگر کوئی جانور چلائے یا (آواز کرے) اور یہ بطور شگون کہے کہ بیمار مر

یا غلہ گراں شود یا جانور آواز کرد از سفر بازگشت در کفر او اختلاف است مسئلہ

جائے گا یا غلہ گراں ہو جائے گا یا جانور کے آواز کرنے پر کہے کہ (فلاں) سفر سے لوٹ آئے گا تو کہنے والے کے کفر میں اختلاف ہے

اگر گفت کہ خدامی داند کہ من ہمیشہ پیوستہ ترا یاد می کنم بعضے گفتہ کہ کافر شود

اگر کہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں ہمیشہ ہمیشہ تجھے یاد کرتا ہوں (اور یہ بات خلاف واقعہ ہو تو جھوٹ پر اللہ کو گواہ بنانے کی بنا پر)

اگر گفت کہ خدامی داند کہ بہ غمی و شادی تو چہ نام کہ بہ غمی و شادی خود بعضے گفتہ کافر شود

بعض کے نزدیک کافر ہو جائے گا اگر کہے کہ تیری خوشی و غم میری اپنی خوشی و غم کی طرح ہے تو بعض کے نزدیک کافر ہو جائیگا (بزرگوار)

بعضے گفتہ کہ اگر بر نیکی و بدی آن کس بہ مال و بدن قیام می کند چنانچہ بر نیکی و

وہ جھٹا ہو، اور بعض کے نزدیک اگر اس کی مالی اور جسمانی بھلائی اور بُرائی (حسراتی) کر اپنی بھلائی و بُرائی پر

بدی خود کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت کہ قسم بہ خدا و بہ پائے تو کافر شود

تجاس کرنا ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کہے اللہ کی قسم اور تیرے پاؤں کی قسم تو کافر ہو گیا

مسئلہ اگر گفت کہ رزق از خداست لیکن از بندہ چہ خواہد کافر شود مسئلہ اگر

اگر کہے کہ رزاق اللہ تعالیٰ ہے مگر بندہ سے طلب کر د تو کافر ہو گیا اگر

لے پندہ یعنی اس کی توبہ قبول نہ کرنا اور راضی نہ ہونا۔ بیزارم۔ یعنی ثواب و عذاب سے کوئی سروکار نہیں ہے کافر شود۔ چونکہ اس نے رسول خدا اور فرشتہ کو عیب دہاں سمجھا لیا

غیبہ انی اللہ کی صفت ہے نہ فرشتہ غیب دہاں ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر نہ شود۔ اس لئے کہ ان کا تین کو اس کے نکاح کا علم ہے۔ نہ باشد۔ چونکہ فرشتوں میں نکاح کی

کی صلاحیت ہو نہ ہو، یہ بے اختلاف است۔ چونکہ اس طرح کی باتیں محض اسی عقیدے سے نہیں کہی جاتی ہیں کہ یہ چیز حقیقی ہو نہیں سکتا، بالکل خالی طور پر بھی بول دی جاتی ہیں۔ کافر شود۔

اگر اس نے جان بوجھ کر جھوٹ کہا ہے اور خدا کو اس پر گواہ بنایا ہے شہ گاہ نہ شود۔ چونکہ سچی بات کہی ہے۔ بخدا اور پائے تو چونکہ اس میں حضرت حق کی طاعتیں گستاخی ہے۔ اگر گفت۔

چونکہ خدا کی مذاقیت کو بندہ کے فضل پر موقوف مانا۔

گفت کہ فلاں اگر نبی باشد بوی ایمان نیارم یا گفت اگر خدا مرا بہ نماز امر کند نماز

کے کہ فلاں شخص نبی ہو تو میں اس پر ایمان نہ لاؤں گا یا کہ اگر اللہ مجھے نماز کا حکم کرے تو میں

نہ گزارم یا گفت اگر قبلہ بایں سو باشد نماز نہ گزارم کافر نہ شود مسئلہ اگر کسے گفت

نماز نہ پڑھوں یا کہے کہ اگر قبلہ اس طرف ہوگا تو نماز نہ پڑھوں گا تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی کہے

کہ آدم علیہ السلام پارچہ می بافت دیگرے گفت پس ماہمہ جولاہا گانیم ، کافر

کہ آدم علیہ السلام پیرا بننے لگے دوسرا کہے تو ہم سب جولاہے ہیں تو کافر

شود ایں دوم۔ مسئلہ اگر گوید آدمؑ گندم نمی خورد ما بہ نخت نمی شدم ، کافر شود۔

ہو جائے گا کہ اگر کہے کہ حضرت آدمؑ میوں نہ کھاتے تو ہم بہ نخت نہ ہوتے تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ مردے گفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چنیں می کرد دیگرے گفت کہ ایں

کوئی شخص کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مہول یہ تھا دوسرا کہے کہ یہ

بے ادبی است کافر شود۔ مسئلہ اگر کسے گفت ناخن تراشیدن سنت است

بے ادبی ہے تو تو بہن سنت کی بندہ کافر ہو گیا کوئی شخص کہے کہ ناخن تراشنا سنت ہے

دیگرے گفت اگرچہ سنت باشد نمی کنم کافر شود و اگر گوید سنت چہ کار آید کافر شود۔

دوسرا کہے کہ خواہ سنت ہو میں نہیں کرتا تو کافر ہو گیا اگر کہے سنت کیا کام آئے گی تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ اگر کہے امر معروف کرد دیگرے گفت چہ غوغا آوردی اگر ایں سخن برودہ رد گفت

کوئی شخص بھلائی کا حکم کرے دوسرا کہے کیسے شور مچایا ہے اگر اس کی یہ گفتگو تردید کے خیال سے

کافر شود و رفتاوی سراجی گفت طالب دین اگر گوید اگر خدائے جہاں است بہ ستانم کافر

ہو تو کافر ہو جائیگا فتاوی سراجی میں ہے کہ اگر فرض خواہ کہے کہ اگر اللہ مفروض ہے تو (بھی) وصول کر کے رہوں گا تو کافر

شود اگر گفت کہ اگر پیغمبر است کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر کسے گوید حکم خدا چنیں است

ہو گیا اگر کہے کہ اگر پیغمبر ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے

اں کس گفت کہ حکم خدا را من چہ دانم کافر شود۔ مسئلہ اگر بسوئے فتویٰ دید و گفت

وہ کہے کہ میں حکم خدا کو کیسے جانوں تو کافر ہو جائے گا اگر فتویٰ کی طرف بچہ کہے کہ تو یہ کیسے

لے ایمان نیارم۔ ہر نبی پر ایمان لانا فرض ہے نہ کہ آدم۔ چونکہ اس میں حضرت آدمؑ کی توہین ہے لہٰذا بے ادبی است۔ چونکہ اس میں سنت کی توہین ہے۔ سنت چہ کار بخفی

سنت پر عمل کرنا بیکار ہے۔ بدو رد۔ یعنی اس نیک بات کے کھم کو نہ ماننے کے طور پر۔ اگر خدائے جہاں یعنی قرض خواہ نے یہ کہا کہ اگر مقرر قرض خدا ہے تو بھی اس سے قرض وصول

کر کے چھوڑوں گا تو قرض خواہ کافر ہوگا لیکن اگر یہ کہہ کر وہ پیغمبر ہے تو بھی وصول کر کے چھوڑوں گا تو کافر نہ ہوگا۔ من چہ دانم۔ چونکہ حکم خداوندی کا انکار ہے۔ یہ کیونکہ اس

میں آدم علیہ السلام کی توہین ہے اور پیغمبر کی توہین کہ جس پر پیغمبر کی توہین کرنے والا کافر ہوگا۔



کہ ایں چہ بارنامہ فتویٰ آوردی اگر شریعت را سبک دانستہ گفت کافر شود مسئلہ  
فتوے کا پروانہ لایا ہے اگر شریعت کو سبک (ہلکا) سمجھ کر کہے ہو تو کافر ہو گیا۔

اگر کہے گفت کہ حکم شرع چنین است ایں کس بزور آرد و گفت اینک شریعت  
کوئی شخص کہے کہ شریعت کا یہی حکم ہے اور یہ شخص زور دار ڈکار لے کر کہے کہ شریعت کے واسطے یہ ہے تو  
راء کافر شود اگر کہے را گفتند کہ با فلاں کس صلح کن آں کس گفت بت را سجدہ کنم و  
کافر ہو گیا اگر کسی شخص کو کہا جائے کہ تو فلاں کے ساتھ صلح کر لے وہ کہے کہ بت کو سجدہ کرونگا اور

باوے آشتی نہ کنم کافر نہ شود چہ کہ ارادۂ او بعینہ داشتن صلح است اگر فاسق مر  
اس سے صلح نہیں کروں گا تو کافر نہ ہوگا کیونکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ صلح بہت دُور ہے (اور ممکن نہیں) اگر کوئی فاسق خاص

صلحاء را بگوید کہ بیائید مُسلمانان بہ بینید و بسوئے مجلس فسق اشارہ کند کافر شود۔  
دور پر صلیبار (بیک لوگوں) سے کہے کہ آؤ میری مسلمان (مسلمان کے کرنے کے کام) دیکھو اور وہ مجلس فسق کی طرح اشارہ کرے تو کافر ہو جائیگا۔

مسئلہ اگر میخواری می گوید شاد باد آنکہ بر شادی ما شاد است ابو بکر حُسن گفتہ  
اگر شراب نوش کہے وہ شخص خوش رہے جو ہماری خوشی سے خوش ہے تو اسے (بیک کام سمجھنے کے باعث) ابو بکر

کافر شود مسئلہ اگر زنی گوید لعنت بر شوئے دانشمند باد، کافر شود مسئلہ اگر کہے  
طغان کہتے ہیں کہ وہ کافر ہو گیا اگر عورت کہے دانشمند شو بہر بر لعنت ہو تو را اہانت غریبہ باعث جس کی تعظیم کا نص میں حکم ہے کافر ہو جی۔ اگر کوئی

گفت تا حرام یا ہم گردِ حلال چہ اگر دم کافر نہ شود مسئلہ اگر کہے در بیماری گفت  
مغض کہے جب تک مجھے حرام ملے میں حلال کی جستجو کیوں کروں تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص بیماری میں کہے کہ

اگر خواہی مرا مسلمان بمیراں و اگر خواہی کافر بمیراں کافر شود مسئلہ در فتاویٰ سراجی  
اگر چاہے مجھے بحالت اسلام موت دے اور اگر چاہے بحالت کفر تو کافر ہو گیا فتاویٰ سراجیہ میں ہے

آمدہ کہ اگر گفت کہ روزی بر من فراخ کن یا بر من ظلم ممکن ابو نصر در کُفر او توقف کردہ  
کہ اگر کہے کہ مجھ پر رزق کشہ وہ کہ یا مجھ پر ظلم نہ کر تو ابو نصر نے اس کے کفر میں توقف کیا

وظاہر آنست کہ کافر شود کہ اعتقادِ ظلم بر حنہ کفر است مسئلہ شخصہ اذان می  
ہے ظاہر یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا کیونکہ ذاتِ خداوندی پر ظلم کا اعتقاد کفر ہے کوئی شخص اذان دے

لے بارنامہ۔ بوزن کا نام۔ پروانہ و فرمان۔ سبک دانستہ۔ یعنی فتوے کی حقارت کے لئے کہا۔ چنین است۔ یعنی اگر کسی آدمی نے دوسرے آدمی سے اپنے حق کا شریعت کے حوالے  
سے مطالبہ کیا اور دوسرے آدمی نے ڈکار مار کر کہا یہ ہے شریعت کے لئے۔ چونکہ اس میں شریعت کی توہین ہے۔ لہذا یہ دوا کافر ہو جائے گا۔ بتیہ دانستن۔ یعنی کہنے والے کا مطلب  
یہ نہیں کہ وہ بت کو سجدہ کرنے پر راضی ہے بلکہ عرف میں اس کا مطلب یہ ہے کہ صلیبار نامکُن ہے۔ مسلمانان بہ بینید۔ چونکہ اس نے جس کے کاموں کو مسلمان قرار دیا۔ اگر میخواری۔ چونکہ  
اس نے گناہ بابت کو گناہ بھی نہیں سمجھا۔ شوی۔ شوہر۔ تا حرام۔ چونکہ اس نے حلال پر عوام کو ترجیح دی کافر بمیراں۔ چونکہ کفر کی موت پر راضی ہو گیا۔ یا بر من۔ یعنی اس نے روزی کی  
مغنی کو خدا کا ظلم قرار دیا۔

گوید دیگرے گفت دروغ گفتی کافر شود مسئلہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم را عیب کرد  
دوسرا کہے تو نے جھوٹ کہا تو کافر ہو گیا اگر کوئی (در بخت) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان (مبارک) میں

موتے مبارکش را مویک گفت کافر شود مسئلہ اگر بادشاہ ظالم را عادل گوید امام ابو منصور  
کسی غی کرے یا بال ہدک کو مویک (معمولی بال) کہے تو کافر ہو گیا کوئی شخص ظالم بادشاہ کو عادل (منصف) کہے تو امام ابو منصور

ما تریدی گفت کافر شود و ابوالقاسم گفت کافر نہ شود چرا کہ البتہ گاہے عدل کردہ باشد  
ما تریدی کہتے ہیں وہ کافر ہو گیا اور امام ابو قاسم کہتے ہیں کافر نہیں ہوا کیونکہ ممکن ہے کبھی واقعی اس نے انصاف کیا ہو

مسئلہ در حمادیہ و سراجی گفت اگر کسی اعتقاد کند کہ حراج وغیرہ حزانہ بادشاہی  
حمادیہ اور سراجی میں ہے کہ اگر کسی کا اعتقاد ہو کہ حراج وغیرہ حزانہ بادشاہی کا

ملک بادشاہ است کافر شود مسئلہ در سراجی گفت اگر کسی گفت کہ تو علم غیب داری ؟  
بادشاہ ملک ہے تو کافر ہو گیا سراجی میں ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ تجھے غیب کا علم ہے ؟ وہ کہے

گفت دارم کافر شود مسئلہ اگر گفت کہ خدا مرا بے تو در بہشت بُرد نخواہم رفت  
ہاں ہے تو کافر ہو گیا اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے بغیر جنت میں لے گیا تو نہیں جاؤں گا تو

اصح آنست کہ کافر نہ شود مسئلہ اگر کسی گفت من مسلمانم دیگرے گفت  
زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوا کوئی شخص کہے میں مسلمان ہوں دوسرا کہے کہ تیرے اوپر اور تیرے

لعنت بر تو و بر مسلمانانی تو کافر شود در جامع الفتاویٰ اظہر آنست کہ کافر نہ شود  
مسلمان ہونے پر لعنت ہو تو کافر ہو گیا "جامع الفتاویٰ" میں زیادہ ظاہر قرار دیا گیا ہے کہ کافر نہ ہوگا

و در سراجی گفت اگر کسی گوید کہ اگر فرشتگان یا پیغمبراں گواہی دہند کہ ترا سیم  
اور سراجی میں ہے اگر کوئی شخص کہے کہ فرشتے یا پیغمبر اگر گواہی دیں کہ تیرے پاس چاندی نہیں

نیست باور ندارم کافر شود مسئلہ اگر شخصے دیگرے را گفت اے کافر او گفت اگر  
ہے تو یقین نہ کروں گا تو کافر ہو جائے گا کوئی شخص دوسرے سے کہے اے کافر وہ کہے کہ ایسا

ایں چنین نمی بودم با تو صحبت نداشتم بعضے گویند کافر شود و بعضے گویند نہ  
نہ ہوتا تو تیری ہم نشینی اختیار نہ کرتا تو بعض کہتے ہیں کافر ہو گیا اور بعض کہتے ہیں نہیں ہوا

لے دروغ محقق چونکہ اس نے اذان کی توہین کی۔ مویک۔ معمولی بال۔ چونکہ اس میں نبی کے بال کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس نے بادشاہ کے ظلم کو عدل قرار دیا لگے  
ایک ظالم کسی کام میں عادل ہو سکتا ہے۔ فرائج۔ اسلامی سلطنت میں بونیس و صل کیا جاتا ہے۔ کتب بادشاہ۔ شاہی خزانہ بادشاہ کی ملکیت نہیں ہوتی ہے بلکہ وہ عام رعایا  
کی ملکیت ہے۔ بادشاہ اس کا منتظم ہے کہ گفت دارم۔ چونکہ اس نے غیب دانی کو جو خاصانہ کی صفت ہے اپنے لیے تسلیم کر لیا۔ آج چونکہ اس جملہ کا مطلب امتثال دوستی  
ظاہر نہ ہے۔ برکتانی تو۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی نافرمانی دیناری کی توہین ہے کہ باور ندارم چونکہ اس نے  
نبی اور فرشتوں کی گواہی کو جھوٹ قرار دیا صحبت نداشتم تیرا ساتھی نہ ہوتا۔ کافر شود۔ چونکہ اس جملے سے کفر پر رضامندی ظاہر ہوتی ہے۔ نہ۔ چونکہ اس کا منشا کھٹ کھٹنے والے کو  
قاتل کرنا ہے۔



**مسئلہ** اگر کسی کو یہ کافر شدن بہ کہ باتو بودن کافر نہ شود۔ چہرا کہ مراد او دُور سُنی جُستن است

اگر کوئی شخص کے کافر ہونا تیرے ساتھ رہنے سے بہتر ہے تو کافر نہ ہوگا اس لئے کہ اس سے مقصود (اس کے دوری کی تلاش اور دور رہنا) ہے

**مسئلہ** اگر شخصے دیگرے را گفت کہ نماز کن او جواب داد کہ تو چندیں نماز کردی چہ

کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ نماز پڑھ وہ جواب دے کہ تو نے اتنی نماز پڑھی تھی کیسے

سربراوردی یا چندیں گاہ نماز کردم چہ بر سر آوردم کافر نہ شود مسئلہ اگر کسی

کیسے یا میں نے اتنی نمازیں پڑھیں تھیں کیسے بلا تو کافر ہو جائے گا کوئی شخص

دیگرے را گفت تو کافر شدی او جواب داد کہ کافر شدہ گیر کافر شدہ مسئلہ اگر گفت

دوسرے سے کہے تو کافر ہو گیا وہ جواب دے کہ کافر ہی سمجھ تو کافر ہو جائے گا اگر کہے

مرا زن از حق تعالیٰ محبوب تر است کافر شدہ اور اتو بہ باید داد اگر تو بہ کرد تجدید نکاح باید

تجھے عورت حق تعالیٰ سے زیادہ محبوب ہے تو کافر ہو گیا اسے توبہ کرنی چاہئے اگر ناتب ہو جائے تو تجدید نکاح کرنی

کرد مسئلہ اگر کافر مُسلمانے را گفت کہ مسلمانی مرا بیاموز تا نزد تو مُسلمان شوم

چاہیے اگر کافر مسلمان سے کہے کہ تجھے مسلمان ہونے کے طریقے آگاہ کن تو تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں وہ

او جواب داد کہ باش تا کہ بروی بسوئے فلاں عالم یا قاضی، او ترا آموزد آں زماں مُسلمان

جواب دے کہ ابھی ٹوک جا (اور) تو فلاں عالم یا قاضی کے پاس چلا جا وہ تجھے آگاہ کرے گا اس وقت اس کے

شونزد او اصح آنست کہ کافر نہ شود اگر دواعظ گفت باش تا فلاں روز در مجلس میں اسلام

ہاتھ پر مسلمان ہو جانا تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہ ہوگا اگر دواعظ کہے حضور جب یہاں تک کہ فلاں دن میری مجلس میں اسلام

آری فتویٰ بر آں است کہ کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت مرا بازی از روزہ و نماز شب گرفت

قبول کرے تو فتویٰ اس پر ہے کہ یہ رکھنے والا کافر ہو جائے گا اگر کہے تجھے کھیل کود لے پڑھنا ہے نماز روزہ کی فرصت کب ہے تو

کافر نہ شود مسئلہ اگر کو یہ تو چند گاہ نماز ممکن تا حلاوت بے نمازی بینی کافر

کافر ہو جائے گا اگر کہے تو اتنی نماز مت پڑھ تا کہ تو نماز نہ پڑھنے کی حلاوت سے واقف ہو تو کافر ہو جائے

شود مسئلہ اگر گفت کار دانشمندان ہماں است و کار کافران ہماں کافر شود

ہا۔ اگر کہے کہ دین کی فہم رکھنے والوں کا اور کافروں کا کام یہی ہے تو دونوں کو برابر ٹھہرانے کے باعث عام کافر ہو جائیگا

لے دوری جستن یعنی جدا ہونا کہ چہرہ سر آوردی کیا ملا۔ کافر شدہ گیر۔ یعنی کچھ لوگوں کا فریبوں۔ مرآۃ زن۔ خدا سے زیادہ بری سے محبت ہے۔ تجدید نکاح۔ از سر نو نکاح کرنا۔ تا

تو تہ۔ یعنی میں تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں۔ کہ باش۔ یعنی ابھی غیر اہل کفر نہ شود۔ چونکہ اس نے اس قبیل سے کہا کہ وہ عالم کی سی رہنمائی کر سکے گا۔ کافر نہ شود۔ چونکہ وہ خود اس کو

فراموش کر گیا کہ تعلیم دے سکتا تھا۔ ہذا یہ سمجھا جائیگا کہ یہ اس دفعہ کے لیے اس کے غریب راہی ہے جو کفر ہے۔ مرآۃ زنی۔ تجھے کھیل کود پڑھنے سے نماز کی فرصت کہاں ہے۔ اگر کہے

یعنی اگر کوئی کہے کہ چند دن نماز پڑھ کر دیکھ پھر تجھے نماز کا لطف آئیگا۔ اس کے جواب میں دوسرا کہے کہ تو چند دن نماز چھوڑ کر دیکھ تجھے چھوڑنے کا لطف آئے گا۔ دانشمندان۔ یعنی دین کی

سمجھ رکھنے والے لوگ۔ کافر نہ شود۔ چونکہ اس نے حق اور باطل کاموں کو یکساں قرار دیا ہے یعنی دونوں کا کام ایک ہے۔ اسلام اور کفر میں کوئی فرق نہیں۔

اگر ایں سخن عالمی معین را گوید کاف نہ شود مسئلہ اگر در دعا گفت اے خدا رحمت خود را از

اگر یہ بات کسی معین عالم کے بارے میں کہے تو کافر نہ ہوگا

من دریغ مدار از الفاظ کفر است۔ مسئلہ اگر شخصی زنہ را گفت کہ مُرتد شو دریں صورت

یہ الفاظ کفر میں سے ہے۔ اگر کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ اسلام سے پھر جا اس صورت

از شوهر خود جدا شوی گوییدہ کافہ شود مسلمہ رضا بخیر برائے خود و برائے غیر خود

میں تو اپنے شوہر سے جدا ہو جائیگی تو کہنے والا (ترغیب دینے کے باعث) کافر ہو جائیگا اپنے کفر پر یا اپنے علاوہ دوسرے کے گھر پر

کفر است و صحیح آنست اگر کفر را قبیح دانست دشمن خود را نخواهد که کافر شود این کس از این

راضی ہونا کفر ہے اور جامع یہ ہے کہ اگر کفر کو برا سمجھ کر اپنے دشمن کا کافر ہونا پسند کرے تو یہ شخص اس خواہش کے باعث

رضا کا فرزند شود۔ مسئلہ اگر در مجلس شراب خواری بر مکان مرتفع مثل واعظان بہ نشیند

کافر نہ ہوگا اگر شراب نوشی کی مجلس میں اونچی جگہ پر واعظوں کی طرح بیٹھ کر دل نشی کرے

و سخن خفگی بجوید و اهل مجلس از آن بجنند همه کافر شوند مسئلہ اگر آرزو کند و

اور محتماً مذاق کرے اور اہل مجلس اس پر ہنسیں تو سب تو این دین کے باعث کافر ہو جائیں گے اگر آزاد کرتے ہوئے کہے

گوید کاش کہ زنا یا قتل ناحق حلال بودے کافر شود و اگر آرزو کنند و گوید کاش کہ

کاش زنا، پنا حق قتل حلال ہونا تو کافر جو جائے کما اور اگر قتل کرتے ہوئے بکے کہ کاش

خمر حلال بودے یا روزہ ماہ رمضان فرض نہ بودے کافی نہ شود اگر کسی گوید کہ خدا

شراب حلال ہوئے یا رمضان کے مہینے کے روزے فرض نہ ہوتے تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص ہے کہ خدا

می داند که من این کار نه کرده ام حال آنکه آل کار کرده است در صحت قولین کافر شود

آگاہ ہے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا حالانکہ اس نے وہ کام کیا ہے تو دونوں میں زیادہ صحیح قول کے مطابق کا فر ہو جائیگا

و ازین امام سرخس منقول است که اگر آں قسم خوردند اعتقاد می کند که ایں کلام بدروغ گفتن

اور امام ربیعؒ سے منقول ہے کہ اگر اس قسم کی نسل والے کا اعتقاد یہ ہو کہ یہ کلام قبوٹ کہنا

کفر است در آن صورت کافر شود و اگر نه شود فتویٰ حاکم الدین بر آنست مسلم.

کھفے تو اس صورت میں کافر ہو جائیگا ورنہ نہیں

حسام الدین کا فتویٰ اسی پر ہے۔ مسئلہ۔

امام طحاویؒ گفتہ کہ از ایمان خارج نہ کند مگر چیزے کہ انکار باشد بدانچہ ایمان

امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ایمان سے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر ایسی چیز کا انکار جس پر ایمان

یہ یقین چو کہ اس میں صرف اس عالم کی توہین ہوگی۔ دیرینہ مار۔ چو کہ اس کا یہ عقیدہ ثابت ہو کہ اہل اہل اس پر خدا کی کوئی رحمت نہیں ہے نہ کوئیدہ کا فرشتہ۔ دوسرے کو کھڑکی رہنا کی۔ دوسرے کے کھڑکی رضامندی کا اظہار بھی کفر ہے۔ کفر اربعہ دانتہ یعنی کفر کو اپنے عقیدہ میں سے کھینچتے ہوئے ہے کہ مار دے فرشتہ۔ چو کہ اس سے مذہب کی توہین ہوتی ہے۔ کا فرشتہ۔ چو کہ یہ چیل کی مذہب میں کسی وقت بھی حلال نہیں۔ کا فرشتہ۔ چو کہ یہ جبر کی نہ کسی وقت حلال تھی۔ اسے توہین۔ چو کہ اس نے اللہ کے حکم کو خلاف واقع قرار دیا۔ واجب است۔ مثلاً خدا کی توحید۔

کسی نبی کی نبوت، احقر و نشر و جی، فرشتوں وغیرہ کا انکار



آوردن بدال واجب است۔ مسئلہ امام ناصر الدین گھنہ کہ آنچہ ردت یقینی است از

لانا واجب ہو امام ناصر الدین فرماتے ہیں کہ جو اسلام سے پھر جائے تو ارتداد

ظہور آں حکم بردت کردہ شود و آنچہ در ردت بودن آں شک است از اں حکم بردت

ظاہر ہونے پر یقیناً اسے مرتد کہا جائے گا اور وہ شخص جس کے مرتد ہونے میں شک ہو اس پر ارتداد کا حکم نہ لگانا

نباید کرد کہ ثابت از شک زائل نہ شود حال آنکہ اَلْإِسْلَامُ يَعْلُوْا وَلَا يُعْلُوْا

چاہئے کیونکہ ثابت شدہ و یقینی چیز شک سے زائل و ختم نہیں ہوتی کیونکہ اسلام غالب ہوتا ہے اور مغلوب نہیں ہوتا

و در حکم بہ کافر گفتن اہل اسلام جلدی نہ باید کرد حال آنکہ بہ صحت اسلام مکرہ علماء

اور باعتبار حکم مسلمان کو کافر کہنے میں جلدی نہ کرنی چاہئے حالانکہ وہ شخص جس پر بدعتی کفر کہلایا گیا ہو علماء اس کے مسلمان ہی ہونے

حکم کردہ اند۔ مسئلہ در تاتار خانی ازین بیع گھنہ کہ ابو عقیفہ فرمودہ کہ کفر کفر نہ باشد

کا حکم کرتے ہیں (فقہی) "تاتار خانی میں "بیع" کے حوالہ سے لکھا ہے امام ابو عقیفہ فرماتے ہیں کہ کفر اس

تاکہ اعتقاد نہ کردہ شود بر کفر۔ مسئلہ در محیط و ذخیرہ گھنہ کہ مسلمان کافر نہ شود مگر وقتیکہ

وقت تک کفر نہ ہوگا جب تک کہ کفر پر اعتقاد (ارادہ) کفر نہ ہو۔ محیط و ذخیرہ میں ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا جب تک قصد ارتداد کفر

قصد کفر کند۔ مسئلہ در مضمرات از نصاب و جامع اصغر گھنہ کہ اگر کسی کلمہ کفر عمداً

نہ کرے مضمرات میں "نصاب" اور "جامع اصغر" (کے حوالہ سے) لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عمداً کلمہ کفر

گفت لیکن اعتقاد بہ کفر نہ کرد بعض علماء گھنہ اند کہ کافر نہ شود کہ کفر از اعتقاد تعلق

کے کفر پر اعتقاد نہ کرے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ کافر نہ ہوگا کیونکہ کفر اعتقاد سے تعلق

دارد و بعض گھنہ اند کہ کافر شود کہ رضا است بکفر۔ مسئلہ اگر جابلے کلمہ کفر گفت و نمی داند

کہتا ہے اور بعض کہتے ہیں چونکہ رضا علی کفر ہے اسلئے کہ فر ہو گیا اگر کوئی جابلے و نادان شخص کلمہ کفر کہے اور وہ یہ

کہ ایں کلمہ کفر است بعض علماء گھنہ اند کہ کافر نہ شود و جہل عذر است و بعض گھنہ

نہ جانت ہو کہ یہ کلمہ کفر ہے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ جہالت عذر ہے اور وہ کافر نہ ہوگا اور بعض کہتے جہالت عذر

کافر شود جہل عذر نیست۔ مسئلہ از مرتد شدن اَھل الذَّوْحِیْنِ نِکاح فی الحال باطل

نہیں ہے (اور وہ) کافر ہو جائے گا میان بیوی میں سے ایک کے مرتد ہو جانے کی بنا پر نکاح فوری طور پر باطل ہو جائے گا

لے ردت۔ یعنی اسلام سے پھرنا ثابت۔ یعنی اس آدمی کا اسلام جو پہلے سے ثابت ہے۔ از شک۔ یعنی وہ بات جس سے کافر بننے میں شک ہے اَلْإِسْلَامُ يَعْلُوْا وَلَا يُعْلُوْا۔ اسلام

کا معاملہ حالت میں غالب دیکھا جائے گا مغلوب نہ ہوگا۔ مکرہ۔ جس پر کفر کہلایا گیا ہو۔ اس کو علماء مسلمان کہتے ہیں کہ کفر کفر نہ شد۔ یعنی کلمات کفر کہنے سے حقیقتاً کافر اس وقت

ہوگا جبکہ اس نے کفر کے ارادہ سے کہے ہوں۔ قصد کفر کند۔ یعنی کسی قول و فعل کو کافر بننے کے ارادہ سے کرے۔ اعتقاد بکفر نہ کرد۔ یعنی اپنے عقیدے کے خلاف صحت زبان

سے کلمہ کفر جان بوجھ کر ادا کیا۔ اگر جابلے۔ یعنی کوئی جابلے اپنے ارادہ و اختیار سے کلمہ کفر ادا کرتا ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ اس کلمہ کے کہنے سے مسلمان کافر ہو جاتا ہے

کے اصلا زوہین۔ یعنی شوہر و بیوی میں سے ایک۔

شود و بر قضاۃ قاضی موقوف نیست این روایت منتقی است مسئلہ اگر کسے کلاہ مثل

اور وہ قضاۃ قاضی پر موقوف نہیں یہ منتقی کی روایت ہے اگر کوئی شخص ٹوپی

آتش پرستان یا جامہ مثل ہنود پوشد بعضے علماء گفتہ اند کہ کافر شود و بعضے

آتش پرستوں جیسی اوڑھے یا پاجامہ (دوباس) کافروں جیسا پہنے تو بعض علماء کے نزدیک وہ کافر ہو جائے گا اور بعض

گفتہ کہ کافر نہ شود و بعضے متاخرین گفتہ کہ اگر بہ ضرورت پوشد کافر نہ شود۔ مسئلہ

کے نزدیک کافر نہ ہوگا اور بعض متاخرین (بعد کے فقہاء) فرماتے ہیں کہ اگر ضرورتاً پہنے تو کافر نہ ہوگا۔ مسئلہ

اگر کسے زنا پرست قاضی ابو حفصؒ گفتہ کہ اگر برائے خلاصی از دست کفار کردہ باشد

اگر کوئی شخص زنا (جو آتش پرستوں کا شمار ہے) باندھے قاضی ابو حفصؒ کہتے ہیں کہ اگر کفار سے جان بچانے کی خاطر ہو تو کافر نہ ہوگا اور

کافر نہ شود و اگر برائے فائدہ در تجارت کردہ باشد کافر نہ شود مسئلہ مجوس روزِ نو روز

تجارتی فائدہ کی غرض سے ہو تو کافر نہ ہو جائے گا آتش پرست تو روزِ جہنم

جمع شونہ یا ہنود روزِ ہولی یا شادی نمائند و مسلمانے گوید چہ خوب سیرت نہاد

کے دن، اکٹھے ہوں یا ہنود ہولی کے دن انظارِ مسرت کریں اور کوئی مسلمان بکے کیا اچھا طریقہ اختیار کیا ہے تو

اند کافر شود مسئلہ از مجمع النوازل آوردہ مردے ارتکاب گناہ صغیرہ کرد پس گفت مراد

کافر ہو جائے گا۔ مجمع النوازل سے نقل کیا گیا ہے کہ کوئی شخص گناہ صغیرہ کا ارتکاب کرے پس کوئی

را مردے کہ توبہ کن او گفت کہ من چہ کردہ ام کہ توبہ کنم کافر نہ شود۔ مسئلہ۔ اگر

قصص خاص طور پر اس سے کہے کہ توبہ کر (اور) وہ بکے کہ میں نے کیا کیا ہے کہ توبہ کروں تو کافر ہو جائیگا اگر

کسے صدقہ کرد از مالِ حرام و امید واری ثواب کرد کافر شود۔ مسئلہ۔ اگر فقیر

مالِ حرام سے صدقہ کرے اور ثواب کا امیدوار ہو تو کافر ہو جائیگا اگر فقیر

می داند کہ از حرام دادہ است و برائے او دُعا کرد و صدقہ دہندہ آمین گفت

و مفسر شخص کو معلوم ہو کہ حرام سے دیا ہے اور وہ اس کے واسطے دُعا کرے اور صدقہ دینے والا آمین بکے تو وہ

کافر نہ شود۔ مسئلہ فاسق شراب می خورد و اتر بائے او آمدہ برو در اہم نثار کردند

کافر ہو جائے گا۔ فاسق شراب نوشی کرے اور اس کے رشتہ دار آخر اس پر در اہم پھار کریں

یا مبارکباد دادند در ہر دو صورت ہمہ کافر شوند مسئلہ۔ از حلال دانستن

یا مبارکباد دیں تو دونوں صورتوں میں (انہما خوشی کے باعث) سب کافر ہو جائیں گے اپنی بیوی سے ولایت

لے قضاۃ قاضی۔ قاضی کا فیصلہ کسے کلاہ۔ یعنی کوئی مسلمان ایسی کوئی چیز اختیار کرے جو کافروں کی خاص علامت ہے۔ بضرورت۔ یہ مجبوری سے خلاصی۔ جان بچانے کے لئے

مجوس۔ آتش پرست۔ تو روزِ آتش پرستوں کی عید کا دن ہے۔ سیرت۔ طریقہ۔ توبہ کنم۔ چنانچہ اس سے اللہ کی جناب میں سرکشی لازم آتی ہے۔ آمین گفت۔ چونکہ اس سے معلوم

ہو کہ ثواب کا امیدوار ہے۔ بہر کافر نہ شود۔ چونکہ حرام پر مسرت کا اظہار کیا۔



لواطت باز ن خود کافر نہ شود و با غیر زن خود کافر نہ شود مسئلہ حلال دانستن

(با خانہ کے راستہ میں صحبت) کو حلال جاننے سے کافر نہ ہوگا اور اپنی بیوی کے علاوہ اجنبیہ عورت سے جانے پر کافر ہوگا حیض کی حالت میں جماع و

جماع در حالت حیض کفر است و در حالت استبراء بدعت است کفر نیست

ہمبستری کو حلال جاننا کفر ہے اور استبراء (باندی کے حاملہ ہونے نہ ہونے کے متعلق معلوم کرنے کی مدت) کی حالت میں حلال

مسئلہ در خسروانی گفتہ کہ مردے بر مکان مرتفع بہ نشیند مردم ازوے بہ طریق استبراء

جاننا بدعت ہے کفر نہیں "خسروانی" میں لکھا ہے کہ کوئی شخص بلند جگہ پر بیٹھے اور لوگ اس سے استبراء و مذاق کے

مسائل پر پسند او بہ طریق استبراء جواب گوید کافر نہ شود و بر مکان بلند نشستن

طور پر مسائل پر پوچھیں (اور) وہ استبراء کے طور پر جواب دے تو کافر ہو جائے گا اور اونچی جگہ پر بیٹھنا

شرط نیست استبراء بہ علوم دینی کفر است مسئلہ اگر گفت کہ مرا با مجلس علم

شرط نہیں ہے دینی علوم کے ساتھ استبراء کفر ہے اگر کہے مجھے علم کی مجلس سے

چہ کار یا گوید آنچه علماء می گویند کہ می تواند کرد کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت زر

کیا کام یا کہے جو کہ علماء (شرعی بات) کہتے ہیں کون اس پر عمل کر سکتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے پیسہ ہونا

می باید علم بحکم کار می آید کافر نہ شود مسئلہ اگر گوید اینہا کہ علم می آموزند داستانہا

چاہتے علم (علم دین) کس کام آتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں بے اصل کہانیاں یا

یا تزویر است یا گوید من حیلہ دانشمندان را منکر م کافر نہ شود مسئلہ اگر کہے گوید

جھوٹ ہے یا کہے مجھے علماء دین کا دھندہ ناپسند ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص کہے

ہم راہ من بشرع بیا او گفت پیادہ بیار کافر نہ شود و اگر گفت بیا بسوئے

میرے ساتھ شریعت پر عمل پیرا ہو کر آ وہ کہے سپاہی لے آ (جو شہنشاہ کا منکر ہو) تو کافر ہو جائیگا اور اگر کہے قاضی کے پاس چل

قاضی او گفت پیادہ بیار کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت نماز با جماعت بجزار او

اور وہ کہے سپاہی لے آ تو کافر نہ ہوگا اگر کہے نماز با جماعت پڑھ وہ

گفت "اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْفِیْ کافر نہ شود مسئلہ مردے آیت قرآن را در قدح

کہے "ان صلوٰۃ تنفی" یعنی تنفی (دھنسی) کے بجا کھنا معنی اکیلا کہے تو کافر ہو جائیگا کوئی شخص آیت قرآن کو پیالہ میں رکھ کر پیالہ

لے استبراء اور کوئی آدمی کوئی نونہی غریبہ تو اس کے لئے یہ حکم ہے کہ فوراً اس سے ہمبستری نہ کرے بلکہ اس کے حیض آنے کا انتظار کرے۔ جب اس کو حیض آچکے جس سے

بیانیت ہو جائے کہ اس کو پہلے آتا ہے عمل نہیں ہے جب اس سے ہمبستری کر سکتا ہے۔ یہ ہمبستری کی ممانعت کا وقت حالت استبراء اکیلا ہے۔ استبراء۔ مذاق لے کھڑا است۔ چونکہ

اس میں نہ ہیکل تو ہیں ہے۔ کرمی تواند کرد۔ گریبا اس نے شریعت کے احکام کو ناقابل عمل قرار دیا۔ علم۔ یعنی دین کا علم۔ داستانہا۔ یعنی بے اصل قصے کہانیاں۔ تزویر۔ جھوٹ۔ حیلہ۔

دانشمندان۔ یعنی علماء دین کا دھندہ مجھے پسند نہیں۔ پیادہ بیار۔ یعنی سپاہی لاتیہ چلوں گا۔ چونکہ اس نے شریعت پر غشی سے عمل کرنے سے انکار کر دیا۔ لہذا کافر ہو جائیگا۔

سجائ الصلوٰۃ تنفی۔ آیت کے دراصل معنی ہیں۔ نماز برائی سے روکتی ہے لیکن اس نے مذاق میں تنفی کر اکیلا وہنا کے معنی میں لے لیا۔ آیت قرآن ساس میں آیت قرآنی کی

بھی توجہ ہے اور کاسہ دینا کا بھی مذاق ہے۔

نہادہ قدح را پُر آب کرده گوید کاساً دہاقاً کافر شود مسئلہ اگر در حق باقی در دیگ

پانی سے لبریز کر کے بکے کاساً دہاقاً (تو آیت کریمہ کی بنیاد پر) کافر ہو جائیگا اگر دیگ کے باقی ماندہ کے بارے میں ہے

بگوید وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ کافر شود مسئلہ اگر مردے بسم اللہ گفتہ شراب

”والباقیات الصالحات“ (تو آیت کی بنیاد پر) کافر ہو جائے گا اگر کوئی بسم اللہ کہہ کر شراب

خورد یا زنا کرد کافر شود و همچنین اگر بسم اللہ گفتہ حرام خورد مسئلہ اگر رمضان آمد

پیتے یا زنا کرے کافر ہو جائیگا اور اسی طرح اگر بسم اللہ پڑھ کر حرام کھائے کافر ہو جائیگا۔ اگر کوئی رمضان شریف آنے پر کھے

وگفت کہ رنج بر سر آمدہ کافر شود مسئلہ اگر گفتہ شد کہ بیا فلاں را امر معروف کنیم

کہ تکلیف سر پر آگئی تو کافر ہو جائیگا کوئی کہے کہ آؤ فلاں کو اچھے کام کی تلقین کریں اور

وے در جواب گفت کہ وے مرا چہ کردہ است کہ امر معروف کنم کافر شود مسئلہ

وہ جواب میں کہے کہ اس نے میرے ساتھ کیا کیا ہے کہ میں امر بالمعروف کروں تو کافر ہو جائے گا۔ مسئلہ

مردے مدیون را گفت زر من در دنیا بدہ کہ در آخرت زر نخواہد بود او

کوئی شخص مقروض سے کہے کہ میرا پیسہ بچے دُنیا میں دیدے کہ آخرت میں پیسہ نہ دے سکے گا وہ جواب

در جواب گفت کہ وہ دیگر بدہ در آخرت از من بگیرِی آنجا خواہم داد کافر شود

میں کہے کہ (اچھے) دس اور دیدے آخرت میں مجھ سے لے لینا میں وہیں دیدوں گا تو کافر ہو جائے گا اس کے

مسئلہ بادشاہ را اگر سجدۂ عبادت کند باتفاق کافر شود و اگر بقصد تحیہ مثل

اندر توہین آخرت ہے) بادشاہ اگر اگر سجدۂ عبادت کرے تو بالاتفاق کافر ہو جائے گا اور بغرض تعظیم سلام کی مانیتہ

سلام کند علماء را در ان اختلاف است در ظہیر یہ گفتہ کافر نہ شود و در مؤید الدرایہ شرح

کرے تو علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ”ظہیر یہ“ میں ہے کہ کافر نہ ہوگا اور ”مؤید الدرایہ شرح ہدایہ“

ہدایہ گفتہ کہ سجدہ باجماع جائز نیست و خدمت کردن بہ وضع دیگر از استادن

میں ہے کہ سجدہ بالاتفاق جائز نہیں اور انھما خادمیت دوسرے طریقہ سے (مثلاً) اس کے سامنے کھڑا

پیش او یا دست بوسیدن یا پشتِ حتم کردن جائز است مسئلہ ہر کہہ ذبح کند بامِ باں

ہونا یا ہاتھ چومنا یا بعض تعظیم (ذرا) جھک جانا جائز ہے جو شخص ذبح کرے بتوں

لے والہا قیادت الصالحات اس آیت میں نیک اعمال مراد ہیں جو قیامت میں باقی رہیں گے۔ اس آیت کا مذاق اڑانے کے لئے وہ دیگ کے کچے کچے کوان لفظوں میں تعبیر کرتا ہے۔ کافر

شود۔ چونکہ اس میں بسم اللہ کی توہین ہے۔ چہ رنج۔ اگر یہ لفظ رمضان کی توہین کی نیت سے کہا ہو مثلاً امر معروف نکیم۔ چونکہ اس میں ایک فرض کی توہین ہے۔ در آخرت۔ جو نحو اس میں

آخرت کی توہین ہے۔ سجدۂ عبادت۔ یعنی جیسے نماز کا سجدہ پڑھنے کی نیت سے کیا جاتا ہے۔ تحیہ۔ یعنی جس طرح تعظیم کے لئے سلام کیا جاتا ہے۔ اسی طرح تعظیم کے لئے سجدہ کر کے

استادن۔ کسی بڑے کے دربار میں کھڑے رہنا بھی درست ہے اور کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا بھی جائز ہے۔ لیکن انسان کو چاہئے کہ دوسروں سے اس قسم کی تعظیم کا تقاضا نہ

ہو۔ پشتِ حتم کروں۔ یعنی تعظیم کے لئے جھکنا۔



یا بر چاہیے یا بردیا یا بر نہر یا ، خانہ یا و چشمہ یا و مانند آں پس ذبح کنندہ مشرک  
یا کسندوں یا دیاؤں یا نہروں ، گھروں اور چشموں و غیرہ کے نام پر تو ذبح کرنے والا مشرک

است وزن وے از مے جدا است و مذبحہ مُردار است مسئلہ در دستور القضاۃ از  
ہے اور اس کی بیوی اس سے علیحدہ کی جائے گی اور یہ غیر اللہ کے نام پر ذبح مُردار ہے ”دستور القضاۃ“ میں

امام زاہد ابو بکر نقل کردہ کہ ہر کہ در روز عید کافراں چنانچہ نوروز مجوس و یمنین در  
امام زاہد ابو بکر سے منقول ہے کہ جو شخص کافروں کی عید کے دن مثلاً آتش پرستوں کے نوروز اور اسی طرح

دوالی و دوسرہ کفار ہند بر آید و با کافراں موافقت کند در بازی کافر شود مسئلہ  
کفار ہند کی دیوالی اور دوسرہ میں شامل ہو اور کافروں کے ساتھ ان کے مذہبی تخیل کو د میں شریک ہو تو کافر ہو جائے گا

ایمان یاس مقبول نیست و توبہ یاس صح است کہ مقبول است مسئلہ در  
زندگی سے یاس ہو جانے (حالت نزاع) کا ایمان قبول نہیں اور ایسے وقت کی توبہ زیادہ صحیح قول کے مطابق مقبول ہے -

شرح مقاصد گفتہ کہ ہر کہ حدوث عالم یا حشر اجماد یا علم بجزئیات و مانند آں را کہ  
شرح مقاصد میں ہے کہ جو شخص عالم کے حادث (فانی) ہونے یا قیامت کے دن جسموں کو اٹھائے جائے اور زندہ کئے جائے

از ضروریات دین است انکار کند باتفاق کافر شود و اگر در مسائل عقائد کہ روافض و  
یا اللہ کی چھوٹی سے چھوٹی چیز کے علم وغیرہ کا جو ضروریات دین میں سے ہیں انکار کرے تو بلا تفاق کافر ہو جائیگا اور اگر مسائل عقائد میں جن کے بارے

خارج و معتزلہ وغیرہ فرقہ ہائے مدعیہ اسلام در آں خلاف دارند برخلاف اہلسنت اعتقاد  
میں روافض (شیعہ) خارج اور معتزلہ وغیرہ کا جو اسلام کے دعویدار فرقے ہیں اور ان کا ان مسائل میں اختلاف ہے (یہ) اہلسنت کے برعکس

کند در کافر گفتن او علماء اختلاف دارند در مستقی از ابو حنیفہ مروی است کہ کسے را  
اعتقاد رکھے تو اسے کافر کہنے میں علماء کا اختلاف ہے ”مستقی“ میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ وہ اہل

اہل قبلہ کافر نمی گویم و ابو اسحق اسفرانی گفتہ کہ ہر کہ اہل سنت را کافر دارند  
قبلہ (قبلہ کی جانب نماز پڑھنے والے) ہیں کسی کو کافر نہیں کہتے اور ابو اسحاق اسفرانی کہتے ہیں کہ جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے

او را کافر می دانم و ہر کہ نداند او را کافر ندانم مسئلہ علامہ علم الہدیٰ در بحر المحیط  
کافر سمجھتا ہوں اور جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے کافر نہیں سمجھتا علامہ علم الہدیٰ بحر المحیط میں

لے بر تپاہ ہا۔ آب پرست اساکرتے ہیں۔

مذبحہ۔ وہ جانور جو خدا کے علاوہ ان ناموں پر ذبح کیا گیا ہے۔ باری۔ یعنی وہ کھیل کود جو مذہبی رسموں کے طور پر وہ لوگ کرتے ہیں۔ ایمان یاس۔ یعنی نزاع کی اہلیت میں  
ایمان لانا جب کہ زندگی سے ایسی ہو جائے اور عالم آخرت کا مشاہدہ ہونے لگے۔ حدوث عالم۔ یعنی دنیا کا نوپا ہونا۔ حشر اجماد۔ یعنی قیامت میں جسموں کا زندہ کیا جانا علم بحشر  
یعنی اللہ کا ہر چھٹی سے چھٹی چیز کا عالم ہونا۔ ضروریات دین۔ وہ چیزیں جو کھلے طور پر مذہب میں ثابت ہیں نہ اہل قبلہ۔ جو کبھی کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ کافر می دانم۔ چونکہ ایک مسلمان کو کافر  
سمجھنا کفر ہے۔

گفتہ کہ ہر ملعون کہ در جناب پاک سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم دشنام دہد یا اہانت

فختہ ہیں کہ ہر ملعون جو حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ مبارک میں گالی

کند یا در امرے از امور دین او یا در صورتِ مبارک او یا در وصفے از اوصافِ شریفہ

دے (بڑا بھلا کہے) یا اہانت کرے یا دینی امور میں سے کسی امر میں یا آنحضرت کی صورتِ مبارک یا اوصافِ شریفہ میں

او عیب کند خواہ مسلمان بود یا ذمی یا عربی اگر چہ از راہ ہزل کردہ باشد آں

سے کسی وصف میں عیب کا اظہار کرے چاہے وہ مسلمان ہو یا ذمی یا عربی (دار الحرب کا باشندہ) خواہ وہ بطور

کافر است واجب القتل، توبہ او مقبول نیست و اجماع امت بر آنست

ہزل و مذاق ایسا کرے وہ کافر واجب القتل ہے اس کی توبہ قابل قبول نہیں ہے اور امت کا اس پر اجماع ہے

کہ بے ادبی و استخفاف ہر کس از انبیاء کفر است خواہ فاعل او حلال دانستہ

کہ بے ادبی اور توہین انبیاء میں سے کسی بھی نبی کی چاہے کرنے والا اسے حلال و جائز سمجھ کر اس کا

مرتکب شود یا حرام دانستہ مسئلہ آنچہ رد افض می گویند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

ارتکاب کرے یا حرام جانتے ہوئے (بہر صورت کفر ہے) رد افض جو یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے

از خوف دشمنان بعض احکام الہی را تبلیغ نہ فرمودہ کفر است۔

خوف سے بعض احکام الہی کی تبلیغ نہیں کی (یہ کہنا) کفر ہے

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا هَدٰی اِنِّیْ لِلسَّلَامِ وَمَا کُنَّا لِنَقْدِرَیْ کَوْلَا اَنْتَ هَدٰی اَنَا

اور تم تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں کہ اس نے مجھے اسلام کی ہدایت نصیب فرمائی اگر اللہ ہمیں ہدایت نہ کرتا

اللہ لَقَدْ جَاۤءَتْ رُسُلٌ مِّنَّا بِالْحَقِّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی وَسَلَّم عَلٰی اَجْمَعِهِمْ

تو ہم ہدایت پانچوں کے لئے بلاشبہ ہمارے رب کے تمام رسول حق لائے ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں

خُصُّوْصًا عَلٰی سَیِّدِهِمْ وَخَاۤئِمِهِمْ شَفِیْعِ الْعَالَمِیْنَ وَخَطِیْبِ الْاَنْبِیَآءِ یَوْمَ

خصوصاً ان کے سردار اور ان کے خاتم تمام جہانوں کے شفاعت کرنے والے اور قیامت کے

الذِّیْنَ وَ عَلٰی اِلَہِ وَاَصْحَابِہٖ وَاَتْبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ ۝

دن انبیاء علیہم السلام کے خطیب پر اور ان کی آل پر اور صحابہؓ اور ان کے تمام تابعین پر آمین ثم آمین

## تت

مترجم: ہر ملعون کہ کسی بھی حیثیت سے توہین کر یا کفر ہے اور توہین کرنے والا قتل کا مستحق ہے۔ لیکن اگر وہ مذکور کے تو صحیح قول یہ ہے کہ اس کی توبہ مان لی جائے گی اس لئے کہ وہ

مُذْمَومٌ کَمَا جَاءَ اِنْ تَابَ فَقَبُولٌ ہُوَ جَائِزٌ۔ چونکہ اس عقیدے سے یہ لازم آتا ہے کہ آنحضرتؐ اپنی فرض انجام نہیں دے سکے۔ الحمد للہ الخ۔ اس

خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے اسلام کا راستہ دکھایا اور ہم کو یہ راہ پاب نہ ہونے اگر وہ راہ نہائی نہ کرتا۔ اللہ کے رسولؐ جو بیجا م لائے ہیں وہ حق ہے۔ سب پر اللہ کا درود و

سلام ہو۔ خاص طور پر سید نبیوں کے سردار اور سب آخر میں آنیلے نبیؐ پر جو تمام جہانوں کے سفارتچی ہیں اور جو قیامت میں سب نبیوں کے خطیب ہوں گے اور ان کی اولاد،

اصحابِ ماننے والوں پر بھی سب پر درود و سلام ہو۔ بحمد اللہ ۱۳ فروری ۱۹۵۷ء بمطابق یکم رجب ثانیہ ۱۳۷۶ھ کو حاشیہ کے مسودہ سے فراغت پائی۔



## وَصِيَّتْ نَامَہ

جناب قاضی محمد ثناء اللہ صاحب پانی پتی قدس سرہ تعالیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ مِنْ اَصْلَابِ الْمُسْلِمِیْنَ وَ اَرْحَامِ الْمُسْلِمَاتِ وَ مَنْ

اس خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے مسلمان مردوں کی پشت اور مسلمان عورتوں کے رحم سے پیدا فرمایا

عَلٰی نَابِعْتَهٗ سَیِّدِ الْاَنْبِیَاءِ وَ اَفْضَلِ الرُّسُلِ وَ الْاِیْمَانِ بِنُ هُوَ

اور ہم پر اس پیغمبر کو بھیج کر احسان فرمایا جو کہ سب نبیوں کے سردار اور سب رسولوں سے افضل ہیں اور اس خدا کی تعریف ہے جس نے ہمیں

الْاٰیةُ الْکُبْرٰی لِیُعْتَبِرَ وَ مَنْ هُوَ الْیَعْمَةُ الْعُظْمٰی لِیُغْتَنِمَ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

اس ذات (آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان عطا کر کے احسان فرمایا جو عبرت حاصل کرنے کے لیے بڑی نشانی ہے اور نعمت کے قدر دانوں کے لئے

وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ اَصْحَابِہٖ وَ اَتْبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ وَ اَشْکُرُہٗ عَلٰی مَا هَدٰ اِنِّیْ لِلْاِسْلَامِ

بڑی نعمت ہے اللہ کی رحمتیں اور اس کی سلامتی ہو ان پر اور ان کی اولاد پر ان کے اصحاب اور ان کے سب تابعین اور ان پر میں اللہ کا اس نعمت پر

وَ اَحِیَّ اِنِّیْ عَلَیْہِ وَ وَفَّقَنِیْ لِاِقْتِبَاسِ اَنْوَابِہٖ الصّٰلِحِیْنَ وَ اَوَّلِیَّائِہٖ

شکر گزار ہوں کہ اس نے مجھے اسلام کی رہنمائی فرمائی اور اسلام پر زندہ رکھا اور مجھے اپنے ان نیک علماء اور کامل اولیاء

اَلْکَامِلِیْنَ خُلَفَآءِ الشَّیْخِ اَحْمَدَ الْفَارُوقِیِّ النَّقْشَبَنْدِیِّ الْمَجِدِّ دِلَّالَفِ

کے انوار حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائی جو حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی مجددی

الثَّانِیِّ وَ السَّیِّدِ السَّنَدِ مُحَمَّدِی الدِّیْنِ عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِیْلَانِیِّ غَوْتَ الثَّقَلِیْنَ وَ سَیِّدِ

ثانی و سید السند محمدی الدین عبد القادر جیلانی غوث الثقلین اور سید

الْفَاضِلِ الْکَامِلِ مُعِیْنِ الدِّیْنِ حَسَنِ السَّنَجَرِیِّ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ اَسْلَافِہُمْ

فاضل کامل معین الدین حسن سنجرئی کے خلفاء (جانشین) ہیں خدا ان کے

وَ اَخْلَافِہُمْ اَجْمَعِیْنَ وَ اَسْرَجُوا مِنْ فَضْلِہٖ تَعَالٰی اَنْ یُّبَیِّتَنِیْ عَلٰی اِتْبَاعِہُمْ وَ مُحِبِّیْہُمْ

انگوں اور پچھلوں سب سے راضی ہو مجھے اللہ کے فضل سے یہ امید ہے کہ وہ میری موت ان لوگوں کی محبت اور

وَ یُلْحِقَنِیْ بِہُمْ فِیْ دَارِ الْقَرَارِ وَ مَا ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰهِ یَعْرِیْزُ -

تابعاری کی حالت میں نصیب فرمائے گا اور مجھے جنت میں ان کے ساتھ وابستہ رکھے گا اور یہ خدا کے لئے کوئی بڑی بات نہیں۔

بعد از حمد و صلوة فقیر حقیر محمد ثناء اللہ حنفی مجددی پانی پتی می نویسد کہ عمر ایں

حمد و صلوة کے بعد فقیر حقیر محمد ثناء اللہ حنفی مجددی پانی پتی کہتا ہے کہ اس

عاصی بہشتاد سال رسیدہ و یقین کہ عبارت از مرگ است برسد آمدہ فرصت نہ

منہگار کی عمر اسی سال کی ہو چکی اور یقین جس سے مراد موت ہے سند پر آگئی فرصت باقی

گذشتہ کلمہ چند بطریق وصیت برائے اولاد و احباب می نویسد کہ رعایت بعضے

نہیں چھوڑی (اب) چند کلمے بطور وصیت اولاد و احباب کے واسطے لکھتا ہے کہ ان میں سے بعض

ازاں برائے ذات فقیر مفید و ضرور است بُرخ ازاں برائے دوستاں و فرزنداں

کی تنگداشت فقیر (مصنف) کی ذات کے لئے مفید اور ضروری اور کچھ حسب دوستوں اور بیٹوں کے

ضرور مفید است اگر نوعِ اول را رعایت خواہند کرد روح فقیر از آنہا خوشنود

بلکہ ضروری اور مفید ہے اگر نوعِ اول کے تحت ذکر کردہ باتوں کی رعایت کریں گے تو فقیر کی روح ان سے خوش

خواہد شد و حق تعالیٰ جزائے خیر خواہد داد و گرنہ در عاقبت دامن گیر خواہم شد و

جوئی اور اللہ تعالیٰ بہتر بدلہ عطا فرمائے گا ورنہ آخرت میں دامن گیر ہوں گا اور

اگر نوعِ ثانی را رعایت خواہند کرد ثمرہٴ آل در دنیا و عقبی نیک خواہند دید و گرنہ نتیجہ بد

اگر نوعِ ثانی (دوسری) کی رعایت کریں گے تو اس کا نتیجہ دنیا و آخرت میں اچھا دیکھیں گے ورنہ بُرا انجام

خواہند دید۔ نوعِ اول آنست کہ در تجہیز و تکفین و غسل و دفن رعایت سنت کنند

دیکھنا ہوگا نوعِ اول یہ ہے کہ تجہیز و تکفین و غسل و دفن میں سنت کی رعایت کریں

و دو چادر رزائی کہ حضرت ایشاں شہیدہ رضی اللہ عنہ عنایت فرمودہ بودند در اں تکفین

اور دو رزائی (ستر ابرے والی) چادریں جو حضرت مرزا منظر جان جاناں نے عنایت فرمائی تھیں ان میں کفن

نمائند و عمامہ خلاف سنت است ضرور نیست و نماز جنازہ بجماعت کثیر و امام صالح

دیں اور عمامہ خلاف سنت ہے ضروری نہیں ہے اور نماز جنازہ بجماعت کثیر اور امام صالح

مثل حافظ محمد علی یا حکیم سکھو یا حافظ پیر محمد بجا آوند و بعد تبکیر اولی سورۃ فاتحہ ہم

مثلاً حافظ محمد علی یا حکیم سکھو یا حافظ پیر محمد کے ساتھ پڑھیں اور تبکیر اولی کے بعد سورۃ فاتحہ بھی

خوانند و بعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم و ہستم و چہلم و ششماہی و برسینی بیج

پڑھیں اور میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم دسواں، بیسواں، چالیسواں اور ششماہی اور برسینی وغیرہ کچھ

لے رعایت نہ گذاشت۔ برتنے کچھ حصہ۔ نوعِ اول۔ یعنی وہ باتیں جو وصیت نامہ کی نوعِ اول کے تحت ذکر کی گئی ہیں عاقبت۔ آخرت۔ دو چادر رزائی۔ یعنی ستر ابرے والی رزائی۔ شہیدہ۔ یعنی حضرت مرزا جان جاناں صاحب اللہ منظر رحمۃ اللہ علیہ جو کہ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پیر ہیں۔ تکفین۔ نمائند۔ کسی مترجم کے پیرے میں کفن دینا سنت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر صابری زینب رضی اللہ عنہا کے کفن میں ڈالائی تھی۔ حافظ محمد علی۔ راہِ نجات مشہور کتاب کے مصنف ہیں حکیم سکھو۔ عرف ہے اصل نام غلام معین الدین ہے۔ سورۃ فاتحہ۔ جنفی فقہ کی رو سے اگر فاتحہ بطور ایک دعا کے پڑھی جائے تو اجازت ہے۔ شہ برسینی۔ سوم۔ چہلم۔ برسی و طہر و سب بدعت ہیں یہ ہندوؤں رسمیں ہیں جو مسلمانوں میں رائج ہو چکی ہیں۔ ان بدعتوں سے بچنا ہے ضروری ہے۔



نہ کنند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از سہ روز ماتم کردن جائز نہ داشته اند  
نہ کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ سوگ کو جائز نہیں رکھا

حرام ساختہ اند و از گریہ و زاری زناں را منع یلغ نمایند در حالت حیات خود  
حرام قرار دیا ہے اور عورتوں کو رونے پٹنے سے سختی کے ساتھ منع کریں فقیر اپنی زندگی میں ان چیزوں کو  
فقیر ازیں چیز ہا راضی نہ بود و بہ اختیار خود کردن نداده و از کلمہ و درود و ختم قرآن  
پسند نہیں کرتا تھا اور اپنے اختیار سے کرنے بھی نہ دیں اور کلمہ و درود اور ختم قرآن و

و استغفار و از مال حلال صدقہ بہ فقراء با خفاء امداد فرمایند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
استغفار اور مال حلال سے فقراء کو صدقہ پلوشیدہ طور پر فقیر کی ان سے امداد فرمائی کہ رسول اللہ صلی اللہ  
و سلم فرمودہ اَلْبَيْتُ فِي الْقَبْرِ كَالْغَرِيِّ الْمَتَّوِّصِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ مَا تَلَحُّقُهُ عَنْ  
علیہ وسلم نے فرمایا۔ قبر میں میت کی حالت ڈوبنے اور غوطہ کھانے والے کی سی ہوتی ہے اسے اس پکار کا انتظار رہتا

اَبَاؤَاخِ اَوْ صَدِیْقِی و بعد مُردن من در ادائے دیون من کوشش یلغ نمایند  
ہے جو باپ بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے اور میرے مرنے کے بعد میرے قرضوں کی ادائیگی میں انتہائی کوشش کریں  
فقیر در حیات خود نصف موضع نگلہ و املاک قصبہ کہ در ملک خود داشت آل را  
فقیر (مصنف) نے اپنی زندگی میں نصف موضع نگلہ اور املاک قصبہ جو اپنی ملکیت تھے اس کے آٹھ حصے

ہشت سہام قرار داده سہام بہ والدہ کلیم اللہ و دو سہام بہ صفوة اللہ و یک  
قرار دے کر تین حصے والدہ کلیم اللہ اور دو حصے صفوة اللہ اور ایک

سہام بہ فلانہ و یک سہام بہ فرزند ان فلانہ و یک بہ فرزند فلانہ فردختہ مبلغ ثمن بخشید ہر یک  
حصہ فلان (لائی) اور ایک حصہ فلان (لائی) کے فرزندوں کو اور ایک فردختہ کر کے فلانہ کے بیٹے کو قیمت دے کہ ہر ایک کو اس کے حصہ کا مالک بنا

را مالک حصہ او ساختہ بود لیکن تا دم زلیست خود محصول بنجم حصہ با ولاد ہر دو دختر  
دیا تھا مگر اپنی زندگی میں محصول دونوں لڑکیوں کی اولاد کے ہاتھوں حصہ کا میں نے دیا

لہ گریہ و زاری۔ جس رونے میں بچ و پکار ہو اور واپلا ہو وہ ناجائز ہے محض آنسوؤں سے رونامنع نہیں ہے۔ منع یلغ۔ سخت ممانعت نہ فقیر۔ یعنی قاضی صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ۔ فقیر۔ یعنی لا الہ الا اللہ۔ استغفار۔ ان سب عبادتوں کا ثواب مُردے کی روح کو پہنچاتا ہے۔ مال حلال۔ اللہ تعالیٰ ہاں کمالی کے صدقہ قبول فرماتا ہے۔ اخفاء۔ پوشیدہ  
عام حالات میں صدقہ اس طور پر دینا چاہئے کہ داہنے ہاتھ سے دے تو بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔ البتہ اگر انسان میں ریاکاری کا جذبہ ہو اور اس کے عملی الاعلان دینے سے دوسروں کو  
صدقہ کرنے کی ترغیب ہو تو عملی الاعلان دینے میں ثواب زیادہ ہے کہ البتہ اگر مرد و قبر میں ڈوبنے والے غوطے کھانے والے کی طرح ہوتا ہے جو اس پکار کا منتظر ہوتا ہے جو اس  
کو باپ، بھائی یا دوست کی جانب سے پہنچے (یعنی ایصالِ ثواب کی صورت میں) دیوں قرضے۔ سہام۔ سہم کی جمع۔ حصہ کلیم اللہ۔ قاضی صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ صفوة اللہ  
یہ احمد اللہ صاحب کے صاحبزادے ہیں جو قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے تھے جو قاضی صاحب کی زندگی میں وفات پائے تھے۔ مبلغ ثمن قیمت کا دوسرہ۔  
تک مالک حصہ۔ قاضی صاحب نے اپنی زندگی میں اس طور پر کی تھی کہ یہ لوگ اپنے اپنے حصے قاضی صاحب کی وفات کے بعد حصہ دار ہوں گے جیسے کہ انکی سطور  
سے ظاہر ہوتا ہے۔ تا دم زلیست۔ اس عبارت میں قاضی صاحب اس طریقہ کا رکھ کر ذکر کیا ہے جو باوجود سابقہ تقسیم کے اپنی زندگی میں جائیداد کی آمدنی کا رکھا۔

میدادم و البقی اسہ حصہ کردہ یک حصہ برائے حشر بیج خود میداشتم و یک حصہ بہ فلال

اور باقی کے تین حصے کر کے ایک حصہ اپنے حشر بیج کے واسطے رکھتا ہوں اور ایک حصہ فلال

و یک حصہ بہ فلال میدادم بعد مردن من ہم تا وقتیکہ دین من ادا شود ہمیں قسم محصولات تقسیم

کودیت ہوں میرے مرنے کے بعد بھی تا وقتیکہ میرا قرض ادا ہو اس قسم کے محصولات تقسیم

کردہ حصہ من بہ قرض خواہاں می دادہ باشند و از مبلغ عیدین قرض خواہاں را دادہ مرا

کر کے میرا حصہ قرض خواہوں کو دے دیا جائے اور عیدین پر ملنے والے اعام قرض خواہوں کو دے کر

زود تر فارغ الذمہ سازند تفصیل قرضہا کہ در ذمہ من است در بند چٹھہ اخراجات

مجھے بہت جلد اس ذمہ داری سے سبکدوش کروں۔ میرے ذمہ جو قرض ہے اس کی تفصیل روزمرہ کے آمد و

روزمرہ اکثر نوشتہ ام و چٹھیاہائے مہری من نزد قرض خواہان است در ادائی آں

خرچ کے رجسٹر میں اکثر میں نے لکھ دیا ہے اور میری ہر روزہ دستاویزات قرض خواہوں کے پاس

تہاؤں نہ نمایند و صبیہ شریف حضرت شیخ رضی اللہ عنہ را ہر یک بہ مقدور خود

ہیں انکی ادائیگی میں سستی نہ کریں اور حضرت شیخ (شیخ شاہ محمد عابد) کی صاحبزادی کی حتی المقدور خدمت واجب و لازم

خدمت کردن لازم و واجب دانند علی الموسیع قدس سرہ و علی المقتدر قدس سرہ لا یكلف

سببیں صاحب وسعت کے ذمہ اس کی حیثیت کے موافق ہے اور تنگدست کے ذمہ اس

اللہ نفساً الا و سعهما۔ فقیر در سال تمام دہ من گندم و بیج شش روپیہ نقد بایشاں

کی حیثیت کے موافق ہے اللہ کسی شخص کو تکلف نہیں بناتا مگر اس کا جو اس کی طاقت اور اختیار میں ہے فقیر سال بھر میں دس من گیہوں اور پانچ چھ

میدادم ازین تصور نشود و دہ بیگہ زمین چاہ سیدانی والا والدہ دلیل اللہ از طرف خود

دہے نقد انہیں دیتا رہا ہے اس میں کوتاہی نہ ہو اور چاہ سیدانی والی دس بیگہ زمین کی والدہ دلیل اللہ (قاضی صاحب کی اہلیہ) نے اپنی

برائے مرزا لالین وصیت کردہ بودہ بایشاں میرسد و من از طرف خود بہت بیگہ خام

جانب سے مرزا لالین کے واسطے وصیت کی تھی یہ حسب وصیت انہیں دیدی جائے اور میں نے اپنی طرف سے بیس بیگہ خام

محصولات۔ آمدنی۔ از مبلغ عیدین چو قاضی صاحب قاضی شہر تھے۔ غالباً عید و بقر عید کے موقع پر کچھ نذرانہ پیش کیا جاتا ہوگا کہ چٹھہ اخراجات۔ روزمرہ۔ یومیہ۔ آمد و  
خرچ کا رجسٹر چٹھیاہائے مہری۔ جو قاضی صاحب نے بطور دستاویز کے تحریر فرمائے ہوں گے۔ تھوڑی سی۔ صبیہ شریف۔ صاحبزادی۔ حضرت شیخ یعنی شاہ محمد عابد صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ جو قاضی صاحب کے پیر ہیں۔ ان کی وفات کے بعد قاضی صاحب نے حضرت زانظر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت فرمائی تھی کہ علی الموسی۔ ہمدار پر اس کے  
مقدور بھر اور تنگ دست پر اس کے مقدور بھر خرچ کرنا ضروری ہے۔ اللہ انسان کو اس کی گنجائش کے بقدر تکلف بناتا ہے۔ والدہ دلیل اللہ۔ یہ قاضی صاحب کی اہلیہ محترمہ  
ہیں۔ یہ مرزا لالین۔ یہ حضرت مرزا منظر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ کے بھائی کے پوتے ہیں جن کو مرزا صاحب نے اپنا نر بولا بیٹا بنالیا تھا۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مرزا صاحب  
کی وفات کے بعد ان کو اور ان کی والدہ کو اپنے ساتھ پانی پت لے گئے تھے اور ان کی دیکھ بھال رکھتے تھے



زمین چاہی مزدور از موضع نگلہ برائے ایشاں مقرر نموده بودم لیکن ایشاں بر آں قبضہ زمین چاہی قابل کاشت موضع نگلہ سے ان کے واسطے مقرر کی تھی مگر انہوں نے اس پر قبضہ

نہ کردہ اندیک من گندم و یک روپیہ نقد در ماہہ بایشاں می دہم دریں ہم قصور نہ نہیں کیہ ایک من گندم اور ایک روپیہ نقد مہینہ میں ان کو دیا کرتا ہوں اس میں کوتاہی نہ

شود موضع نگلہ میراث جد پدری و جد مادری من نیست محض تصدق حضرت ہو موضع نگلہ میری پدری یا مادری میراث نہیں ہے فقط حضرت مرزا صاحب

مرزا صاحب شہید است رضی اللہ عنہ در ادائے خدمت ایشاں تقصیر نہ نمائند۔ رضی اللہ عنہ کی دعاؤں کا صدقہ ہے ان کی خدمت کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کریں۔

نوع دیگر کہ برائے پسماندگان مفید است آں کہ دُنیا را چندان معتبر ندارند اکثر دوسری نوع پسماندگان کے لئے مفید ہے وہ یہ کہ دنیہ کو کچھ بھی قابل اعتبار نہ قرار دیں اکثر

کساں را در طفلی و اکثر در جوانی میرند و بعضے بہ پیری میرند تمام عمیشاں ہم لوگ بچپن اور اکثر جوانی میں مر جاتے ہیں اور بعض بڑھاپے تک پہنچتے ہیں ان کی ساری عمر ہی بچہ ہی

در اندک فرصت نال باد صبا می رود و نمیدانند کہ کجارت و معاملہ آخرت کہ انقطاع عصر میں پروا ہو اکی طرح گزر جاتی ہے اور یہ پتہ نہیں چلتا کہ کہاں تھی اور آخرت کا معاملہ ختم ہو نیوالا

پذیر نیست بر سر می ماند حق تعالیٰ می فرماید اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝ الی قولہ (اور ان پر نہ پیرا نہیں آدمی پر اس کی ذمہ داری رہتی ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے جب آسمان پھٹ جائیگا فرمان خداوندی

عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخَّرَتْ ۝ ابلیسؑ باشد کہ بایں لذت قلیل کہ آں ہم ہر شخص اپنے اچھے اور بھلے اعمال کو جان لے گا یہ بیوقوفی ہے اس تھوڑی سی لذت کی خاطر کہ یہ بھی بغیر تکلیف و مشقت

بے رنج کشی میسر نمی شود لذات قومی دائمی را برباد دہد و بہ آلام ابدی گرفتار شود کے میسر نہیں ہوتی ہمیشہ رہنے والی (ممکن) لذتوں کو برباد کرے اور ہمیشہ کی تکالیف مول لے

نعوذ باللہ منہا پس جائے کہ مصلحت دینی و مصلحت دنیوی باہم متعارض شود نعوذ باللہ پس یہاں دینی اور دنیاوی مصلحت میں متعارض (ٹکراؤ) ہو وہاں دینی

لے چاہی۔ دوزخ میں کھائی ہے جس کو کونوں کے پانی سے سیراب کیا جائے۔ جہنم پدری۔ داوا۔ جہنم پدری۔ نانا۔ محض تصدق۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جامہ و قاضی صاحب نے خود خرید فرمایا تھی۔ تقصیر نہ کرتا ہی۔ دنیا را چندان معتبر ندارد۔ یعنی ہر وقت آخرت کی تیاری میں مصروف رہیں گے باوصفا۔ پروا ہوا۔ انقطاع پذیر نیست۔ یعنی دنیا کی طرح ختم ہونے والا نہیں ہے۔ برتری ماند۔ یعنی انسان کے ذمہ باقی رہتا ہے۔ اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ۔ جب آسمان پھٹ جائیگا۔ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخَّرَتْ۔ ہر نفس جان جائے گا کہ اس نے کیا اچھے اور کیا بھلے چھوڑا گئے۔ بیوقوفی۔ لذت قلیل۔ یعنی دنیا کے مزے۔ دائمی۔ جنت کے لطف۔ آلام۔ تکلیفیں۔ نعوذ باللہ منہا۔ ہم اس سے خدا کی پناہ چاہتے ہیں۔ متعارض۔ بالعقاب۔

مصلحتِ دینی را مقدم باید داشت کسے کہ مصلحتِ دینی را مقدم می دارد دنیا ہم موافق

مصلحتِ مقدم رکھنی چاہیے جو شخصی دینی مصلحت کو مقدم رکھتا ہے دُنیا بھی حسب

تقدیر بڑے می رسد رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ جَعَلَ الْهُمُورَ هَمًّا وَاحِدًا هَمًّا

اُنوشتر، تقدیر اسے ملتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

أَخْرَيْتَهُ كَفَى اللَّهُ هَمًّا دُنْيَا هُمًّا عَمَّا لَا يَصِلُ إِلَى مَقْصُودٍ مِنْهُ سَازِد

یعنی جو شخص اپنے تمام مقاصد ایک مقصود میں منحصر کر دے

و مقصودِ آخرت منظور دارد کفایت کند اللہ تعالیٰ مقصودِ دُنیا اور ا و

اور اس کا مقصود (فکر) آخرت ہو اللہ تعالیٰ اس کے دنیوی مقاصد کے لئے کافی ہو جاتے ہیں (اور اس کے

کسے کہ مصلحتِ دُنیا را مقدم دارد و گاہ باشد کہ دُنیا ہم اور دستِ نڈھ چنانچہ بیشتر

دنیوی مقاصد بھی پورے ہوتے ہیں اور جو دنیوی مصلحت کو مقدم رکھے تو بسا اوقات دنیا بھی اس کے ہاتھ نہیں لگتی چنانچہ اکثر

دیریں زمانہ ہمچنین است پس خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ شَوْد و اگر دُنیا دستِ دہانک

اس زمانے میں ایسا ہی ہے پس دنیا اور آخرت میں ٹوٹے والے ہو گئے اور اگر دُنیا ہاتھ لگ جائے تو

فرصتِ زوال پذیر و باز خسرانِ ابدی لاحق شود فقیرِ بخشم خود ہزار ہا مردم را دیدہ کہ

متوڑے ہی عرصہ میں ختم ہو جاتی ہے اور پھر ہمیشہ کا ٹوٹا نصیب ہوتا ہے فقیر (مصنف) نے اپنی آنکھوں سے ہزاروں لوگوں کو

بدولت رسیدند باز از آنہا اثرے نمازہ فقیر و پدر فقیر بخد مت قضا

دیکھا کہ انہیں دہری دولت نصیب ہوئی اور پھر ان کے پاس اس میں سے کچھ نہ رہا مضاف اور مصنف کے والد اور دادا منصب قضا

مُبتلا شدند ہر چند آنچہ می باید حق ایں خدمت از ما ادا نہ شدہ خصوصاً

پر خاثر ہوئے جتنی ہوتی چاہئے وہ اس منصب کی خدمت ہم سے نہیں ہوتی خاص طور پر

ازیں فقیر پُر تقصیر کہ بیشتر عمر در زمانہ فاسد تریافتہ ازیں جہتِ نادم و

اس فقیر (مصنف) پُر تقصیر سے کہ عمر کا زیادہ حصہ زمانہ انحطاط و فساد و طوائف الملوک کا پایا اسی بنا پر ٹھسار اور طلبگار

موافق تقدیر یعنی جس قدر اللہ نے اس کے مقدر میں لکھی ہے۔ مگر جس قدر جس شخص نے تمام نیکوئی کی بجائے صرف آخرت کی نیکوئی۔ اللہ اس کے دنیوی منکر و

لئے خود کافی ہو جاتے ہیں۔ مقدم دارد یعنی دُنیا کی مصلحتیں سوچتا ہے آخرت کی خوبیوں کی طرف اس کا کوئی دھیان نہیں ہے۔ دستِ نڈھ یعنی دُنیا بھی اس کے قابو میں نہیں

آتی کہ خسرانِ دنیا والا فرغ۔ دنیا میں بھی ٹوٹے ہیں رہا اور آخرت میں بھی۔ دستِ دہر یعنی دُنیا حاصل ہو جاتی ہے۔ خسرانِ ابدی حلیہ کا نقصان۔ فقیر حق قاضی صاحبِ رحمہ اللہ

علیہ رحمۃ اللہ خدمتِ قضا۔ قاضی صاحبِ خانہ کی نسلوں کی شای قاضی رہا ہے۔ زمانہ فاسد۔ قاضی صاحبِ کلا و بہندوستان میں مسلمانوں کے انحطاط کا دور تھا۔ طوائف الملوک

پھیلی ہوئی تھی۔ امر و زور سار عوام فاسق و فوجریں مبتلا تھے۔ ہاں عقیدے زور پکڑ رہے تھے



مستغفر امانکول اللہ وقوتہ طمع ازیں خدمت نہ کردہ ام و از اکثر ابنتائے روزگار

مغفرت ہوں لیکن اللہ کے حل اور اس کی قوت سے میں نے اس خدمت کا لالچ نہیں کیا اور اکثر زمانہ ساز قاضیوں کے مقابلہ

نوع بخوبی کردم اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ ازیں جہت از فضل الہی اُمید مغفرت دارم

میں کچھ بہتر کام کیا اس پر اللہ کا شکر ہے اسی بہت پر اللہ کے فضل و کرم سے مغفرت کا امیدوار

مقصود اصل در نیت فقیر ہمیں است اما برکت ہمیں عمل جملہ مسلماناں بلکہ ہنود ہم

ہوں فقیر (مستغفر) کی نیت میں مقصود اصلی یہی ہے اسی کی برکت سے سارے مسلمان بلکہ ہنود و کفار نے

ہر کسے کہ ملاقات کردہ معزز داشتہ وغنیمت شمرده و گرنہ علماء بہتر از من موجود

بھی جس سے بھی ملاقات ہوئی معزز رکھا اور مجھے غنیمت شمار کیا ورنہ مجھ سے بہتر علم موجود

اندکسے نمی پرسد و از باطن کسے دیگران را چہ خبر است این دلیل است بر آنکہ

ہیں انہیں کوئی نہیں پوچھتا کسی کے اندرونی حال کی کسی کو کیا خبر ہے یہ (اعزاز و احترام) اس کی دلیل

اگر مصلحت دینی را برد دنیا مقدم داشتہ شود دنیا ہم از دے روگرداں نمی شود

ہے کہ اگر دینی مصلحت کو دنیہ (کے حصول) پر مقدم رکھا جائے تو دنیا بھی اس سے منہ نہیں پھرتی اللہ تعالیٰ

مصرعہ می دہد یزداں مراد متقی۔ پس از فرزندان من کسے کہ خدمت قضا اختیار کند

متقی کی مراد پوری کرتا ہے لہذا میرے فرزندوں میں جو بھی خدمت قضا اختیار (اور منصب قضا)

طمع و خاطر داری ناحق را دخل نہد و بروایت معتبر مفتی بہ عمل نماید و از جملہ تفتدیم

قبول کرے لالچ اور ناحق دلداری کو (ہرگز) جگہ نہ دے اور معتبر مفتی بروایت پر عمل کرے مصلحت دینی کو

مصلحت دینی بر مصلحت دنیوی آں است کہ در مناکحت دینداری را منظور دارد چوں

دنیوی مصلحت پر مقدم رکھنے کا حاصل یہ ہے کہ مناکحت میں دینداری پیش نظر رہے کیونکہ

دیریں زمانہ دیریں شہر مذہب روافض بسیار شیوع یافتہ است و شرفار بیشتر بر

اس زمانہ (اور) اس شہر میں مذہب روافض بہت پھیل چکا ہے اور شرفاء زیادہ تر نسب کی رفعت یا

علو نسب یا رفاہ معیشت نظر می دارد اول رعایت دین باید کرد و ختر بکسے رافضی یا

زندگی کے عیش و آرام پر نظر رکھتے ہیں دین کی رعایت مقدم ہونی چاہئے کسی ایسے شخص سے لڑائی کا

لہ مستغفر اللہ سے معافی کا خواستگار ہوں۔ طمع لالچ نہ اٹھائے روزگار۔ یعنی زمانہ ساز قاضی۔ الحمد للہ علی ذلک۔ اس پر خدا کی تعریف ہے۔ ہمیں عمل۔

یعنی دیانت داری کے ساتھ عمدہ قضا کی انجام دہی۔ می آید۔ خدا نے تعالیٰ پر ہمیز کار کی مراد خود پوری فرما دیتا ہے کہ دخل نہ دے۔ یعنی اپنے فرض کی انجام دہی میں کسی کی

پرداہ نہ کرے۔ مفتی بہ فقہ کا وہ قول جس پر عمل نہ فرمائی ہو۔ مناکحت۔ شادی بیاہ۔ دیر شہر۔ یعنی پانی پت۔ روافض۔ شیعوں کا وہ فرقہ جو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ

عنا کو برا بھلا کہتا ہے۔ عتو نسب۔ نسب بڑائی۔ رفاہ معیشت۔ گندہ بکا آرام۔

مستہم بفضل اگر چہ صاحب دولت و عالی نسب باشد نباید داد روز قیامت سوائے دین

نکاح نہ کرنا چاہئے جو رافضی (شیعہ) ہو یا اس پر شیعہ ہونے کی نیت ہو خواہ وہ صاحب دولت اور عالی نسب ہی کیوں نہ ہو قیامت

و تقویٰ بیچ بکار نخواهد آمد و نسب را نخواهند پرسید

دن بجز دین اور تقویٰ (پرہیزگاری) کے کچھ کام نہ آئیں گے اور نسب کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔

کہ دریں راہ فلاں ابن فلاں چیزے نیست - و دولت اعتبار نہ دارد کہ مشتق از تداول

کہ اس راہ میں فلاں ابن فلاں (صرف عالی نسب) کوئی چیز نہیں ہے اور دولت کا اعتبار (اور اس پر بھروسہ) نہ کرے کہ یہ تداول

است المال غاد و مراحہ - و دیگر باید دانست کہ اکمل الاکملین از نوع بشر بلکہ از ملائکہ

(اولیٰ بدن اور سیماہ صفی) سے شت ہے۔ (ذیاد دولت صبح و شام آتی جاتی اور فنا ہو جاتی ہے) دوسرے جاننا چاہئے کہ نوع انسانی بکہ فرشتوں سے

ہم سید المرسلین محمد مصطفیٰ است صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر کس ہر کس ہر تدر بہ آل سرور

بھی اکمل (مکمل ترین انسان) سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ہر شخص بقدر امکان ظاہر و باطن (اخلاق

مشابہت بہم رساند در باطن و ظاہر و صفات جبلی و کسبی و علم و اعتقاد و عمل

و عادات) ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت پیدا کرے اور پیدائشی صفات اور حاصل کی ہوئی صفات

در عادات و عبادات آل کس را ہماں تدر کامل باید دانست و ہر کس در مشابہت

اور علم و اعتقاد اور عبادات و عادات میں عمل اسی قدر اشران سروری و افضلیت کے مطابق اکمل جاننا چاہئے جو شخص جتنا آنحضرت

در چیزے ازاں قاصر است ہماں تدر ویرا ناقص باید دانست و لہذا بہجت

کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے میں ناقص ہو اے اتنے ہی ناقص جاننا چاہئے لہذا تا بانگ سنت

کمال اتباع سنت تنبیہ کہ اولیٰ نقشبندی اختیار کردہ اند گویٰ مسابقت بردہ اند

کے کمال اتباع کے باعث جو نقشبندی اولیاء نے اختیار کیا ہے (مب سے آگے بڑھ گئے (اور ممتاز ہو گئے) اور

و ہمیں کمال مشابہت بہجت کمال متابعت دلیل است بر افضلیت شان و اگر

یہ ذات گرامی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات عبادت مبارکہ سے مکمل مشابہت ان کے کمال اتباع سنت اور افضلیت کی دلیل ہے اگر

ہمت ما قاصر ہماں از کمال متابعت آنجناب کوتاہی کند و بر او آئے واجبات و

ہم کم ہمتوں کی ہمتیں آنحضرت کی کمال متابعت (کامل درجہ کی بھر صورت پیروی) سے کوتاہی کریں اور واجبات کی ادائیگی اور

ترک محرمات و مکروہات و مشتبہات در عبادات و عادات و معاملات خصوصاً

محرمات کے ترک اور مکروہات و مشتبہات کے عبادات و عادات اور معاملات خاص طور پر

لے مستہم جس پر تمت ہو کہ درس - یعنی آخرت میں یہ کام نہ کرے گا کہ تم فلاں کے بیٹے اور فلاں کے پوتے تھے بلکہ دیناری کام آئے گی تداول - ایک کے ہاتھ سے دوسرے کے ہاتھ پر

دان - المال غاد و مراحہ - دنیاوی دولت صبح و شام آئے جانے والی چیز ہے یعنی زوال پذیر ہے نہ درجہ - یعنی اخلاق و عادات جبلی - پیدائشی - کسبی - حاصل کردہ کمال باید دانست - غرض کہ کمال انسانی کا معیار آنحضرت کی بھر صورت ہے - نقشبندی - لے تا افضلیت است - اگر مثال حرام و حلال میں امتیاز رکھے غرض کی انجام دہی میں کوتاہی نہ کرے اور معاملات درست رکھے تو یہ بھی نجات کے لیے کافی ہے۔



در معاملات قناعت کند آں ہم بسیار غنیمت است گو کثرت نوافل و اتیان مستحبات

معاملات میں ترک پر اکتف کریں تو یہ بھی غنیمت ہے اگرچہ نوافل کی کثرت اور مستحبات پر

و کمال اشتغال سنن در عبادات و عادات از وی ستر نہ شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

عمل اور عبادات و عادات میں سنن نبویؐ میں کمال اور اعلیٰ درجہ کی مشغولیت ستر نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ دِينَهُ وَ عَرْضَهُ وَ مَنْ دَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ دَقَعَ فِي الْحَرَامِ

جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے احتراز کیا اس نے اپنے دین اور آبرو کی حفاظت کر لی اور جو شخص مشتبہ چیزوں میں

الْحَدِيثُ فِي الصَّحِيحَيْنِ حَقٌّ تَعْلَامِي فَرَمَا يَدِ انْ اَوَّلِيَاءُ اَلَا الْمُتَّقُونَ يَسْتَعِدُّ

بتلا ہوا وہ بالآخر حرام میں مبتلا ہوا (بخاری و مسلم) حق تعالیٰ فرماتا ہے متقی ہی اللہ کے دوست ہیں تقویٰ سے

دوستان خدا مگر متقیان تقویٰ عبارت از ادائے واجبات و ترک محرمات و مشتبہات

مراد واجبات کی ادائیگی اور محرمات و مشتبہات کا

است نہ از کثرت نوافل و اتیان مستحبات اقبح محرمات رذائل نفس است از نفاق و

ترک ہے کثرت نوافل اور مستحبات پر عمل (اور محض ان کا خیال) نہیں حرام کردہ چیزوں میں سب زیادہ قبیح

عجب و کبر و حقد و حسد و ریا و سمع و طول اہل و عرص بر دنیا و مانند آں و بعد از اں محرمات

نفس کی باتیں ہیں نفاق خود پسندی غرور کینہ و حسد اور دکھاوا و شہرت لمبی آرزو اور دنیا کی حرص وغیرہ اور ان کے بعد وہ محرمات

کہ بہ افعال جوارح تعلق دارد و در کتب فقہ مبین اند و اگر ہمت ازیں مرتبہ ہم کوتاہی

جن کا تعلق انسانی اعضا سے ہے فقہ کی کتابوں میں (تحریر کردہ اور) ظاہر ہیں اور اگر ہمت اس درجہ میں بھی کوتاہی برتے اور

کند و از شوئی نفس و شر شیطان مرتکب محرمات شود پس در آنچه اتلاف حقوق العباد

بد بخشی اور شیطان کے شر کے باعث محرمات کا ارتکاب ہو جائے پس رکم از کم جن سے بندوں کے حقوق

باشد از اں اجتناب باید کرد کہ حق تعالیٰ کریم است و پیران عظم شفیع اند آں جا

تلف و برباد ہوتے ہوں ان سے اجتناب و پرہیز چاہئے کہ حق تعالیٰ کریم ہے اور اولیاء سفارش کرنے

اُمید عفو است و حقوق العباد در بخشش نمی آید آیات و احادیث دریں باب بسیار

والے ہیں بارگاہ ربانی سے معافی کی امید ہے اور بندوں کے حقوق کی اللہ بخشش نہیں فرماتے اس بارے میں بہت سی آیات

اندائیں قیمہ متحمل آں نہ تواند شد حدیث الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَ

و احادیث ہیں اس وصیت نامہ میں (وہ سب) بیان نہیں کی جاسکتیں مسلمان وہ ہے جس کی زبان سے اور لہجہ سے مسلمان

لے من اتقی لہ جو شخص شہرہ کی چیزوں سے بچتا ہے و اگر وہ سلامتی لے لے اور جو شہرہ چیزوں کے کرنے کا عادی بنتا ہے (ایک کارِ اہم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ ان اولیاء اللہ کے

ولی پر ہر گزاری ہیں۔ آئینہ ان۔ اوکنا۔ بر ذائل۔ برائیاں۔ حقد۔ کینہ۔ شہرہ۔ طول اہل۔ تمنا کی درازی نے افعال جوارح۔ وہ کام جو انسانی اعضا سے سرزد ہونگے۔

تہ شرمی۔ بدگشتی۔ اتلاف۔ برباد کرنا۔ اجتناب۔ بچنا۔ کریم۔ سخی۔ شفیع۔ سفارش کرنے والا۔ در بخشش کی آید۔ بندوں کے حق کو خدا سات نہیں فرمے گا۔ رستہ۔ یعنی

ربانی اچھے رستہ پر)

يَدُهُ وَحَدِيثَ أَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْذَرَهُ لَهُمْ مَا تَكْذَرُهُ لِنَفْسِكَ

مختصر میں (ایمان نہ پہنچے) اور لوگوں (مسلمانوں) کے لیے وہی پسند کرنا جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور ان کے لیے وہی ناپسند کرنا جو اپنے لیے

دریں جا کافی است - شعر

نا پسند کرتا ہے اس جگہ کافی ہے

مباش در پے آزار و هر چه خواهی کن که در شریعت باغیر ازین گناہ نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ ہو اور جو مرضی ہو کر کہ ہماری شریعت میں اس سے بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں ہے

یعنی غیر ازین مثل ایں گناہ نیست - دیگر از نصائح کہ برائے دین و دنیا مفید است

یعنی کوئی اور گناہ اس جیسا نہیں ہے دوسرے وہ نصیحتیں جو دین اور دنیا میں کار آمد ہیں

آں است کہ از اتباع خود زن و فرزند و نوکر و غلام و کینزک و رعیت با هر یک چنان

یہ ہیں کہ اپنے سہارے زندگی بسر کرنے والوں یعنی بیوی بچوں اور نوکر و غلام و باندی اور رعایا ہر ایک کے ساتھ ایسا

معاشرت باید کرد کہ آنہا راضی باشند و دوست دارند و از کثرت اخلاق و غمخواری

برتاؤ کرنا چاہئے کہ خوش رہیں اور محبت رکھیں اور اخلاق کی بہتات اور غم خواری

و عدم تکلیف مالا یطاق و رعایتہا بجا گردیدہ باشند مگر آنکہ بعضے از انہا از

اور ایسے کام کی تکلیف نہ دینے کے باعث جس کے کرنے کی ہمت نہ ہو اور رعایت برتنے کی ہمت نہ ہو گرویدہ و شیفہ

حسد یک دیگر اگر ناخوش باشد آں معتبر نیست و متبوعان خود را از ادب فرمانبرداری

ہو جائیں لیکن اگر ان میں سے بعض ایک دوسرے کے ساتھ حسد کے باعث ناخوش ہوں تو وہ ناخوشی قابل اعتبار و قابل لحاظ نہیں اور

و خدمت گزاران راضی دارند مگر در آنچه بہ معصیت امر کنند - رسول فرمود صلی اللہ علیہ

پہنچے بڑوں کو ادب اور فرمانبرداری اور خدمت گزاران سے راضی رکھیں البتہ اگر وہ معصیت و گناہ کا حکم کریں تو تعمیل نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم لأطاعة للمخلوق في معصية الخالق و با استر بان خود از اقرار با و بردار

نے فرمایا نافرمانی پروردگار کی بات میں مخلوق کی اطاعت ضروری نہیں اور اپنے دشمن داروں سے محبت ہوں اور

و دوستان و ہم صحبتان و ہمائگان با خلاص محبت و عنم خواری و تواضع باشند دنیا

دوستوں اور ہم نشینوں اور پروردگاروں سے خلوص و محبت اور عنم خواری اور تواضع کے ساتھ پیش آئیں دنیا

درگز صفحہ سے آگے یہ وصیت نامہ - اشم نامہ - مسلمان وہی ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان نہ بچے ہیں - یعنی جو کسی مسلمان کو نہ ہاتھ سے تکلیف پہنچائے نہ زبان سے -

یعنی اگر انسان حرام و حلال میں امتیاز نہ کرے تو افسوس کی انجام دہی میں کوتاہی نہ کرے اور معاملات درست رکھے تو یہی نجات کے لئے کافی ہے (مفوض) اے اُن محبوبِ ملائکوں کے لئے

وہ پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو ناپسند کرے جس کو وہ اپنے لیے ناپسند کرتا ہے نہ مباشرتاً نہ کسی کے درپے آزاد نہ بواور جو چاہے کہ ہماری شریعت

میں سب سے بڑا گناہ یہی ہے - اتباع - وہ لوگ جو کسی کے سہارے زندگی بسر کرتے ہیں - معاشرت - برتاؤ - عدم تکلیف مالا یطاق - یعنی ایسے کام پر مجبور نہ کرے جو ان کے پس

میں نہ ہو کہ از حسد یعنی ان کی ناخوشی ماقبل ہو - متبوعان - یعنی وہ بڑے جن کی تابعداری ضروری ہے - معصیت - گناہ - لہذا عترہ - یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی بات میں

کسی کا کاما نا ضروری نہیں ہے - ہمائگان - پڑوسی -



جائے سہل است برائے معاملات دنیوی باہم تقاطع نہ کنند۔ بیچ خانہ برباد شدہ

سہل جگہ ہے (جہاں رہنے کی مدت کم ہے) دنیوی معاملات کی خاطر قطعِ لعلق نہ کریں کوئی گھر اسی وقت برباد ہوتا ہے

مگر وقتیکہ باہم منازعت و مخالفت کردند و از کسانیکہ اندیشہ دشمنی باشد آنہارا

جب کہ باہم جھگڑا اور دشمنی ہو اور جس شخص سے دشمنی اور عداوت کا اندیشہ ہو اسے

باحسان و نیکوئی شرمندہ و سرنگوں باید کرد۔ بیت

احسان و بھلائی سے شرمندہ و مطیع کرنا چاہئے۔

آسائش و گوشتی تفسیر این معرفت بادوستاں لطف بادشمنان مدارا

دنیا و آخرت (دو دین) کی راحت کی تفسیر یہ دو عرف ہیں دوستوں کے ساتھ مہربانی اور دشمنوں کی آواز بھلتی

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ

ارشادِ پرہانی ہے۔

كَانَتْهُ وَلِيَّ حَيِّمٌ ۚ وَمَا يُلْقُهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَمَا يُلْقُهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَمَا يُلْقُهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا

وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اِنَّهُ هُوَ

السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝ یعنی دفعِ بدی کن بہ خصلت کہ نیکوتر است یعنی بدی دشمنان

یعنی آپ نیک برتاؤ سے بدی کو نال دیا مجھے یعنی دشمنوں کی بدی کا بدلہ نیکی سے

بہ نیکوئی کردن باہما از خود دفع کن پس ناگاہ شخصیکہ در میان تو و او دشمنی است دوست

دے کہ ان کی بدی سے خود کو محفوظ کر لیجئے پھر یکایک آپ میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو جائے گا جیسے

و محب خواہد شد و نمی کنند این چنین مگر کسانے کہ صبری کنند و مگر کسانیکہ صاحب نصیب

کوئی دلی دوست اور یہ بات انہیں کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے مستقل مزاج ہیں اور یہ بات اسی کو نصیب ہوتی ہے جو

بزرگ اند و اگر دوسو سہ شیطان ترا دریں کار مانع شود اعوذ بنجواں و پناہ جوئے بہ خدا

بڑا صاحبِ نصیب ہے اور اگر (ایسے وقت) آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسرا آنے لگے تو (فرما) اللہ کی پناہ مانگ لیجئے بلاشبہ

بدستیکہ خدا سمیع و علیم است ایں حکم در حق کسے است کہ باوے

یہ حکم ذکرِ برائی کے بدلہ نیکی کی جلتے اس شخص کے حق میں ہے وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔

لے سہل است یعنی چاروں کی زندگی اچھی رہی گزاری جا سکتی ہے۔ تقاطع قطعِ لعلق کی صفت۔ باہمی لڑائی جھگڑا نہ دیتی۔ دنیا و آخرت۔ تلفیق۔ مہربانی۔ مگر اسطر تو واضح اوضح ہو جائے طریقے سے مدافعت کرو۔ تو جس میں اور تم میں دشمنی ہے مگر دوست بن جائیگا۔ و ما یلقیہا۔ یہ بات انہی کو بھرتی ہے جو صبر سے کام لیتے ہیں اور بڑے نصیبیہ والے ہیں۔ و اما الخ جو شیطان تمہیں بھڑکائے تو اللہ سے پناہ چاہو کہ سمیع و علیم ہے۔ ایں حکم۔ یعنی برائی کا بھلائی سے بدلہ۔

برائے دنیا دشمنی و ناخوشی باشد آتا با کسے کہ خالصاً بندہ باوے دشمنی باشد مثل روافض

کہ وہ اس کے ساتھ (صرف) دنیا کی خاطر دشمنی رکھے اور ناخوش ہو لیکن وہ شخص جو خالص اللہ کے لئے دشمن ہو (یعنی بعض ہوں مثلاً

و خوارج و مانندہ آں از آہنہا موافقت نکند تاکہ از عقائد فاسدہ توبہ نہ کند اگرچہ پدر

شیعوں اور خوارج وغیرہ ان سے اس وقت تک ربط نہ رکھے جب تک وہ فاسد عقائد سے تائب نہ ہو جائیں خواہ وہ باپ یا لڑکا

یا پسر باشد قَالَ اللہُ تَعَالٰی یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّیْ وَ عَدُوَّکُمْ

ہی کیوں نہ ہو ارشادِ خداوندی ہے اے ایمان والو اپنے اور میرے دشمنوں کو

اَوْلِیَاءَ اِلٰی قَوْلِہِ لَنْ تَنْفَعَکُمْ اَرْحَامُکُمْ وَلَا اَوْلَادُکُمْ یَوْمَ الْقِیْمَةِ یَفْصَلُ بَیْنَکُمْ

دوست مت بناؤ اِلیٰ قَوْلِہِ تمہاری رشتہ داریاں اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمیں نفع نہ پہنچائے گی

در خاندان فقیر ہمیشہ علماء شدہ آمدہ اند کہ در ہر عصر ممتاز بودند و از فرزندان فقیر

فقیر (قاضی صاحب) کے خاندان میں ہمیشہ ایسے علماء ہوتے رہے ہیں کہ ہر زمانہ میں امت زعماء و فقیر کے فرزندان میں سے

احمد اللہ ایں دولت رسانیدہ بود خدائش بایمزد رحلت کرد۔ دلیل اللہ و صفوۃ اللہ

احمد اللہ نے اس دولت کو پایا ہے خدا اس کی بخش فرمائے اس کا انتقال ہو گیا دلیل اللہ اور صفوۃ اللہ

را ہر چند خواستم در تحصیل ایں دولت تن نہ دادم حسرت است و ایں قدر عبارت

(صاحبزادگان) کو ہر چند میں نے چاہا لیکن انہوں نے تحصیل علم میں کوشش نہ کی افسوس ہے اور اصراف اتنی استعداد کہ

فتاویٰ کہ ہمیدند اعتبار ندارد باید کہ خود ہم دریں امر اگر توانند کوشش کنند و فرزندان خود

فتاویٰ کی عبارت سمجھ لیں ناقابل اعتبار (اور ناقابل اعتماد) ہے ہم کو خود چاہیے کہ اس میں اگر ممکن ہو سکے کوشش کریں اور اپنے

را سعی کنند کہ ایں دولت لازوال کسب نمایند کہ در دنیا وہم در عقبی مشتمل بر کات

فرزندوں کے لیے سعی کریں کہ یہ لازوال دولت حاصل کریں جو دنیا و آخرت میں برکات کے پھل عطا کرنے والی (موسومند)

است علم عبارت است از دانستن حسن و قبح عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کہ علم

ہے علم دین سے مراد عقائد و اخلاق اور حالات و اعمال کے حسن و قبح اور اچھے برے سے واقفیت

عقائد و علم اخلاق و علم فقہ متکفل آنست و ایں علم بدوں دریافتن اَدْلہ از قرآن و حدیث

کا نام ہے علم عقائد، علم اخلاق اور علم فقہ عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کی اچھائی و برائی سے آگاہ کرنا و مبرا و مکمل ہے اور یہ علم اس وقت

لے برائے دنیا۔ یعنی کسی دنیوی معاملے میں۔

روافض شیعوں کا وہ فرقہ جو عام صحابہ سے دشمنی رکھتا ہے۔ خوارج۔ وہ فرقہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فریاد کرتا ہے کہ یا ایہذا الذین الخ لے منکر اپنے اور میرے دشمنوں

کو دوست نہ بناؤ۔ لکن تَنْفَعُکُمْ اَرْحَامُکُمْ وَلَا اَوْلَادُکُمْ یَوْمَ الْقِیْمَةِ اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں نفع نہ پہنچائے گی۔ اللہ تعالیٰ تم میں اور ان میں جلا کر دے گا کہ عصر زمانہ۔

احمد اللہ۔ قاضی صاحب کے بڑے صاحبزادے جو بہت بڑے عالم تھے۔ ان کا قاضی صاحب کی حیات میں انتقال ہو گیا تھا۔ صفوۃ اللہ۔ ان کے بیٹے ہیں۔ دلیل اللہ۔ قاضی صاحب کے چوتھے بیٹے تھے۔ اعتبار ندارد۔ ان دونوں کا علم ہرگز مکمل نہیں ہے۔ دولت لازوال علم دین کی ہمارے عقوبتی۔ مشتمل۔ پھل دینے والا۔ علم علم



وتفسیر و شرح احادیث و اصول فقہ و دریافتن اقوال صحابہ و تابعین خصوصاً ائمہ اربعہ

مکمل حاصل نہیں ہوتا جب تک قرآن و حدیث اور تفسیر اور شرح احادیث اور اصول فقہ اقوال صحابہ و تابعین خاص طور پر اقوال ائمہ اربعہ

رحمہم اللہ لغت و صرف و نحو صورت نمی بندد و در اکثر فتاویٰ بعضی روایات بے اصل

(چاروں اماموں) اور لغت اور صرف و نحو کے بارے میں معلومات نہ ہوں اور اکثر فتاویٰ میں بعض روایتیں بے اصل

نوشۃ اند دریافت حال صحیح و سقیم مسائل بدون ایس علم نمی شود دریں علوم

بکھ دی گئی ہیں مسائل کے صحیح و سقیم (غلط و بے اصل) ہونے کے حال کا علم ان علوم کے بغیر نہیں ہوتا ان

سعی باید کرد و خواندن حکمت فلاسفہ لاشع محض است کمال در آں مشل کمال

علوم (کے حاصل کرنے) میں کوشش کرنی چاہیے حکمت فلاسفہ کا پڑھنا قطعاً بے سود ہے اور اس میں کمال محوئیوں کے علم موسیقی

مطربان است در علم موسیقی کہ موسیقی ہم فنی است از فنون حکمت ریاضی مگر منطق

میں کمال کی طرح ہے کہ وہ حکمت ریاضی کے فنون میں سے ایک فن ہے البتہ علم منطق

کہ خادم ہمہ علوم است خواندن البتہ مفید است۔

سارے علوم کا خادم ہے اس کا پڑھنا یقیناً مفید ہے

تمکملہ رسالہ مالا بدینہ در بیان احکام اصحیہ و وجوب آں

تمکملہ رسالہ مالا بدینہ قربانی کے وجوب اور قربانی کے جانور کے احکام کے بیان میں

باید دانست کہ قربانی واجب بر ہر مسلمان آزاد مرد باشد یا زن مستقیم بہ مصر

جاننا چاہیے کہ قربانی ہر مسلمان آزاد پر واجب ہے مرد ہو یا عورت غیر میں مستقیم ہو یا

باشد یا بادیہ یا قریہ بشرطیکہ مالک نصاب باشد بروز عید قرباں موجب آں وقت

جنگل یا گاؤں میں بشرطیکہ مالک نصاب ہو عید الاضحیٰ کے دن سے (طلوع صبح صادق کے بعد

است و رکن آں ذبح جانور کے کہ چہار پایہ باشد و حکم آں خروج از عہدہ واجب است

(سے) اس کے واجب ہونے کا وقت ہے اور اس کا رکن چو پایہ جانور (بچیس بکرا وغیرہ) کو ذبح کرنا ہے اس کا حکم دنیا میں ایک واجب سے

در دنیا و حصول ثواب است در عقبیٰ نہ مودا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شخصے را

عہدہ برا ہونا اور آخرت میں حصول ثواب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص میں

کہ حاصل شود توانائی و نذر قربانی پس نزدیک نہ شود مصلائے مارا۔ مسئلہ واجب

قربانی کی استطاعت ہو صاحب نصاب ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہمہ حصے (نذرانے کی جگہ) کے ذریعہ پہلے (یعنی وہ جماعت سلیمین علیہم السلام) کے حکم تہدیٰ ہے۔ قربانی

لہ اگر آبدہ فقہاء مجتہدین کے اقوال قرآن و حدیث سمجھنے کا ذریعہ ہیں۔ صحیح یعنی فقہ کی درست روایتیں۔ سقیم۔ فقہ کے جھل سنے۔ مہ مطربان۔ گوئیے منطق یعنی مذہبی

علوم کے لیے بھی مفید ہے۔ تہیجہ۔ قربانی کا جانور سقیم ہو مسافر نہ ہو مصر شہر۔ بادیہ جنگل۔ قریہ۔ گاؤں۔ نصاب۔ یعنی چاروں طرف دانے چاندی یا اس کی قیمت کی کوئی چیز یا اس

تو نے آٹھ دانے چاندی یا اس کی قیمت کی کوئی چیز خواندائی نہ ہو۔ سبب عہدہ۔ ذمہ داری عقبیٰ۔ آخرت۔ توانائی۔ یعنی وہ شرطیں جو قربانی واجب کر دیتی ہیں۔

گئے مصلائے مارا۔ یعنی وہ مسلمانوں کی جماعت میں شمار نہ ہوگا۔

نیست قربانی بر غلام و کنیز و کافر و کافره و مسافر و بر حاجی مسافر سوائے اہل مکہ و

غلام، باندی، کافر، کافره اور مسافر اور مسافر پر بجز اہل مکہ کے واجب نہیں

بقولے بر محرم اضحیٰ نیست اگر چہ از اہل مکہ باشد مسئلہ قربانی واجب است

ہے اور ایک قول کی رو سے محرم (اعرام باندھنے والے پر) قربانی واجب نہیں خواہ وہ اہل مکہ ہو قربانی اپنی طرف سے واجب ہے

از ذات خود نہ اطفال صغار بروایت امام محمد از امام ابی حنیفہ و بروایت حسن

نابالغ بچوں کی طرف سے واجب نہیں بحوالہ امام محمد امام ابو حنیفہ کی ایک روایت کی اور حسن

واجب است مثل صدقہ فطر مسئلہ اگر صغیر مالدار باشد قربانی کند پدر او

کی روایت کی رو سے چھوٹے بچوں کی طرف سے صدقہ فطر کی مانند قربانی بھی واجب ہے اگر نابالغ مالدار (صاحب نصاب) ہو تو اس کا باپ اس

از مال او و بعدہ او و یا وصی او و علیہ الفتویٰ و نزد شافعی و

کے مال سے قربانی کرے اور باپ موجود نہ ہو تو دادا یا اس کا وصی قربانی کرے اسی پر فتویٰ ہے اور امام شافعی اور

زنیہ جائز نیست از مال او بلکہ پدر او یا مال خود نماید در کافی و مواہب الرحمن

امام زفر کے نزدیک جائز نہیں بلکہ باپ اپنے مال سے قربانی کرے "کافی" اور "مواہب الرحمن" میں

فتویٰ بریں قول است مسئلہ یک گوسفند برائے یک نفر و یک گاو و

فتویٰ اسی قول پر ہے ایک بھیڑ (بکری، دنبہ، مینٹھا) ایک فرد کے لئے اور ایک گائے اور

یک شتر برائے ہفت نفر و کم تر از ان کافی است و برائے زیادہ از ان جائز نہ

ایک اونٹ سات آدمیوں کے لئے اور سات سے کم کے لئے کافی ہے اور سات سے زیادہ کی شرکت اس میں جائز نہیں۔

مسئلہ جائز نیست قربانی مگر از چہار چیز گوسفند و بز و گاو و شتر اما گاو و

مخمس چار جانور کی قربانی جائز ہے بھیڑ، بکری، گائے اور اونٹ گرجینس

میش از جنس گاو است جانورے کہ از وحشی و اہلی پیدا شود تابع مادر خود

گائے کی جنس کے ہے (اور اس کی قربانی جائز ہے) جو جنگلی جانور (وحشی) اور اہلی (گھریلو یا پالتو) سے پیدا ہو وہ اپنی ماں

است و شرط است کہ گاو و جاموش کم از دو سال نباشد و شتر کم از پنج سال

کے تابع ہے اور صحت قربانی کے لئے شرط ہے اور گائے و بھیینس کی عمر دو سال سے کم نہ ہو اور اونٹ کی پانچ سال

نباشد و گوسفند و بز و آنکہ از وحشی و اہلی متولّد بود اولیٰ این است کہ از یک سال

سے کم نہ ہو اور بھیڑ و بکری جو کہ وحشی اور اہلی سے پیدا ہو زیادہ بہتر یہ ہے کہ سال بھر سے کم کی نہ ہو

لہذا اہل مکہ جو کہ ان کو حج کرنے میں شرعی ضرورت نہیں۔ حرام۔ حج کا احرام باندھنے خواہ مکہ کا باشندہ ہو یا دوسری جگہ۔ اطفال طہار۔ نابالغ بچے مثل صدقہ فطر لہذا نابالغ بچوں کی

جانچ بھی ضروری ہے نہ بعد ازیں یعنی اگر باپ زندہ نہ ہو۔ وحشی۔ بچے کا سر پرست۔ از مال خود جس طرح صدقہ فطر ادا کیا جاتا ہے۔ تہ زیادہ از ان جائز نہ یعنی جس جانور میں سات حصے ہو

سکتے ہوں ان میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اور ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ان سات حصوں میں سات آدمی سے کم شریک ہوں۔ گاو و بکری۔ بھیینس۔ وحشی۔ جیسے بیل گائے۔

ہرک وغیرہ۔ اہلی۔ پالتو۔ تابع۔ مادر۔ اگر مادہ پالتو ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ شت شہار۔ یعنی جس کی عمر کے چھ ماہ پورے ہو کر ساتواں مینڈ لگ گیا ہو۔



کم نہا شد و جائز است ششماہہ دُنْبہ کہ شروع بہ ماہ ہفتم کردہ باشد و نزد عرفانی ہفت

پچھ ماہ کے دُنْبہ کی قربانی جو پچھ ماہ کا ہو اس میں لگ لگ ہو جائز ہے اور زعفرانی کے نزدیک

ماہ باشد و بایں ہمہ شرط است کہ در قد و قامت چنان باشد کہ اگر بایک سالہ

سات ماہ کا ہونا چاہئے اور اس کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ قد و قامت میں ایسا ہو کہ اگر سال بھر کے دُنْبوں میں ملا دیں تو

مخلط شود تمیز ممکن نہا شد مسئلہ جائز نیست قربانی کو چشم و یک چشم و

پہچان ممکن نہ ہو (سال بھر کا معلوم ہوتا ہو) اور اس قدر لنگوٹے جب زور کی قربانی

لنگ کہ تاندخ نمی توان رفت و گوش بریدہ و بے دُم و بے گوش و مجنونہ کہ گاہ

جائز نہیں کہ جو مذبح تک نہ جا سکے وہ جائز جس کے کان کٹے ہوں اور لایا دُم کٹی ہوئی ہو اور بغیر دُم کا اور بغیر کانوں

نہ خورد و خارشتی و خشتی و لاعنہ محض و اکثر گوش یا دُم بریدہ و اکثر نور چشم

کا اور پائیل کہ گھاس نہ کھائے اور خارش زدہ اور خشتی جو پیدائشی طور پر نہ تر ہو نہ مادہ اور بہت دُہلا اور کان یا دُم کا

زائل شدہ و آنکہ دندان ندارد و ازیں سبب گاہ نمی توان خورد و آنکہ سر پستانش

اکثر حصہ کن ہوا اور آنکھ کی زیادہ بنیائی حتم شدہ اور پہلا کہ دانت نہ ہونے کی وجہ سے گھاس نہ کھا سکے اور وہ جانور کہ جس کے تھنوں

مقطوع یا خشک شدہ یا بخیاں قوت با استعمال ادویہ شیر او منقطع کردہ باشند

کے سرے کٹے ہوئے ہوں یا پستان ٹوٹ گئے ہوں یا قوت کے خیال سے دو انیس استعمال کروا کر اس کا دودھ منقطع کر دیا ہو اور وہ

و آنکہ سوائے ناپاکی چیزے دیگر نخورد مسئلہ قربانی خصی و شاخ شکستہ و آنکہ

جوانہا کی کے علاوہ کچھ نہ کھائے ان جانوروں میں سے کسی کی قربانی جائز نہیں۔ خصی کی قربانی اور جس کا سیبک ٹوٹ گیا ہو اور بعض

بغیر شاخ است و مجنونہ کہ گاہ می خورد و خارشتی فرہ و آنکہ دندان ندارد

کے نزدیک اکثر ٹوٹ جانے پر قربانی جائز نہیں اور وہ جس کے سیبک ہی نہ ہوں اور پائیل جو گھاس کھانا ہو اور خارش زدہ

بعض مگر گاہ می تواند خورد و آنکہ اکثر دندان باقی است و آنکہ اکثر گوش یا دُم او باقی

فرہ اور وہ جس کے دانت نہ ہوں اور بعض ہوں کہ ان سے گھاس کھا سکے اور وہ کہ جس کے اکثر دانت موجود ہوں اور وہ جس کے کان اور دُم کا

و آنکہ حافر ندارد الا رستن می تواند و آنکہ خلقی گوش خرد دارد جائز است۔

اکثر حصہ موجود ہو اور وہ کہ جس کے کھڑ نہ ہوں لیکن وہ چل سکتا ہو اور وہ جس کے کان پیدائشی چھوٹے ہوں اور ان کی قربانی جائز ہے۔

لہ قد و قامت یعنی دیکھنے میں ایک سال کا معلوم ہوتا ہو مخلط شود چل جائے کو چشم۔ اندھا یک چشم۔ کان۔ لنگ۔ لنگوٹ۔ مذبح۔ ذبح کرنے کی جگہ۔ گاہ خورد۔ یعنی ایسا جانور جسے

گھاس کھانا چھڑ دیا ہو خشتی۔ جو پیدائشی نہ ہو نہ مادہ۔ لاعنہ محض۔ بہت کمزور۔ نور چشم۔ بنیائی نہ بخیاں قوت۔ جانور وہ دھینے سے کمزور ہو جاتا ہے۔ نخرد۔ بعض جانور بعض نجاست کھانے

کے سادی ہوتے ہیں ان کا گوشہ بھی بدل دیا جاتا ہے مثلاً تاج شکستہ۔ بعض فقہاء اس جانور کی قربانی بھی منع کرتے ہیں جس کے سیبک اکثر حصہ ٹوٹ گیا ہو البتہ اگر پیدائشی سیبک ہوں تو سب کے

نزدیک جائز ہے۔ خلقی۔ پیدائشی۔ حافر۔ کھڑ۔ کھڑا یعنی مثلاً یہ سب گزرا کہ کان اکثر حصہ کن ہوا ہو۔ تو قربانی ناجائز ہے تو اس میں سے اکثر سے کیا مراد ہے۔

**تبئیه۔** در تقدیر اکثر از امام<sup>۳</sup> روایات مختلف است در روایت جامع صغیر تا ثلث

"اکثر" کی مقدار (دو تریف) کے بارے میں امام ابو حنیفہ<sup>۲</sup> سے مختلف روایات ہیں "جامع صغیر" کی روایت

اقل<sup>۱</sup> است و زیادہ ازاں اکثر و در بعض کتب تاربع و نزد صاحبین<sup>۴</sup> اگر زیادہ از

میں ہے کہ تمانی تک کم ہے اور اس سے زیادہ "اکثر" اور بعض کتب میں چوتھائی تک اقل اور اس سے زیادہ اکثر ہے

نصف باقی باشد اکثر است و ہمیں است مختار فقیہ ابو الیث مسئلہ اگر خرید کند

امام ابو یوسف<sup>۵</sup> و امام محمد<sup>۶</sup> کے نزدیک اگر آدھے سے زیادہ باقی ہو تو اکثر ہے فقیہ ابو الیث<sup>۲</sup> کا اختیار رد قول<sup>۷</sup> ہے اگر مالدار (صاحب نصاب)

غنی گو سفندے را صحیح و بعدش عیب پیدا کند پس واجب است دیگر و فقیر را

صحیح بخیر حسد لے اور اس کے بعد وہ عیب دار ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری کرنی واجب ہے اور فقیر و غیر صاحب

جائز است اول مسئلہ اگر حصہ احدے کم از حصہ سبع باشد از بیچ کس قربانی جائز

نصاب<sup>۸</sup> کے لئے پہلی عیب دار کی قربانی جائز ہے اگر شرکاء میں سے ایک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو تو کسی کی قربانی جائز

نہ نیست مسئلہ اگر دو کس یک گاؤ بالمنصفہ خریدہ قربانی کنند جائز است بروایت

موسیٰ اگر دو آدمی ایک گھٹے نصف نصف کی شرکت سے خرید کر قربانی کوں تو بیچ روایت کی رو سے

صحیح و تقسیم نمایند گوشت را بہ وزن نہ بہ تخمین مگر آنکہ با گوشت چیزے از کلمہ و پانچم

جائز ہے اور حرث اندازہ سے نہیں بلکہ تول کر تقسیم کریں البتہ ایک طرف سری پائے و حرث کے ساتھ ہو تو

و پولست باشد مسئلہ اگر گاؤے را برائے قربانی مردم دو حسنہ کہ علیحدہ اند و از ہفت

رکعی بیش اور تخمینہ سے دنیا بھی درست ہے اگر ایک گھٹے کی قربانی کے لئے دو تین علیحدہ گھروں کے لوگ کہ جن کی تعداد سات

زیادہ نہ باشند خریدہ ذبح سازند جائز است و نزد امام مالک<sup>۹</sup> از اہل یک خانہ

سے زیادہ نہ ہو خرید کر ذبح کریں تو جائز ہے اور امام مالک<sup>۹</sup> کے نزدیک ایک گھر کے لوگ

جائز است گو زیادہ از ہفت باشند و از اہل دو خانہ جائز نیست اگر چہ کمر

خواہ سات سے زیادہ ہوں شریک ہو سکتے ہیں اور دو گھروں کے افراد شریک نہیں ہو سکتے خواہ سات سے

ازاں باشند مسئلہ اگر خریدند دو کس شترے را ویکے ازاں صرف طالب گوشت

کم ہوں اگر دو آدمی ایک اونٹ خریدیں اور ایک صرف گوشت کا طلبگار ہو تو قربانی کی نیت نہ ہو تو اس

لہ اقل<sup>۱</sup> است یعنی شتر اگر تمانی کان سے زیادہ کنا ہو اسے تو سبھا جائیگا کہ اکثر حصہ کنا ہو اسے تاربع یعنی ایک چوتھائی سے زیادہ کنا ہو اسے تو سبھا جائیگا کہ اکثر حصہ کنا ہو اسے اول۔

یعنی وہی عیب دار مال کے ذمہ میں صحیح قربانی واجب ہے اور فقیر پر اسی جانور کی وجہ سے واجب ہو اسے لہذا وہ جیسے کچھ ہے اس سے داہلی ہو جائے گی لہ کہ از حصہ سبع چونکہ اس صورت

میں اس کا مقصود قربانی کرنا نہیں رہا۔ بالناصفہ یعنی آدھے آدھے کی شرکت سے نہ تخمین۔ اندازہ۔ پوست باشد اگر مرض گوشت ہے تو کم و بیش کے باوجود اس کا اندیشہ ہے۔

کسی ایک جانب سری پائے لگ جانے سے پریشہ برت جاتا ہے۔ علیحدہ یعنی جو سات آدمی ایک گائے میں شریک تھے ضروری نہیں کہ وہ ایک گھر کے ہوں بلکہ مالک امام مالک<sup>۹</sup>

کے نزدیک ایک گھر کے باشندے شریک ہو سکتے ہیں خواہ وہ سات زیادہ ہوں۔ جائز نیست اگر ایک شریک بھی گوشت خودی کی نیت سے شریک ہوگا خواہ وہ چند حصوں کا شریک ہو

قربانی نا جائز ہو جائے گی۔



است پس آں قربانی جائز نیست مسئلہ اگر زید مثلاً خرید کرد گاوے را بنا بر  
اونٹ کی قربانی جائز نہیں مثلاً اگر زید گائے قربانی کی سن طر خریدے اور

اضحیہ و بعد شش شش کس دیگر شریک ساخت مکروہ است مسئلہ اگر از  
اس کے بعد چھ آدمی اور شریک ہو جائیں تو مکروہ ہے اگر تمام

جملہ شرکاء یک کس نصرانی باشد پس از جملہ قربانی جائز نباشد مسئلہ  
شریکوں میں سے ایک شریک عیسائی ہو تو کسی کی قربانی جائز نہ ہوگی۔

اگر اضحیہ غنی میرد واجب است دیگر و بر فقیر نہ و اگر گم شود یا بدزدی رود پس  
اگر مال دار (صاحب نصاب) کا قربانی کا جانور مر جائے تو دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے اور فقیر (غیر صاحب

از حنیدہ دیگر یافتہ شود در ایام اضحیہ پس غنی مختار است ہر یکے را کہ خواہ  
نصاب پر واجب نہیں وہ اگر گم ہو جائے یا کوئی چڑا لے پھر دوسرا جانور خریدے گے بعد وہ قربانی کے دونوں میں مل گیا

ذبح سازد و فقیر ہر دورا ذبح نماید۔

تو صاحب نصاب کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ذبح کرے اور فقیر و غیر صاحب نصاب پر دونوں کی قربانی واجب ہے۔

مسئلہ اگر اضحیہ وقت ذبح عیب دار شدہ گریخت و بفرور گرفت ارشد پس  
اگر قربانی کا جانور ذبح کے وقت عیب (مثلاً گھرانے ہوئے) عیب دار ہو کر بھاگے پھر پکڑ لیا جائے تو امام ابوحنیفہؒ

قربانی آں جائز است نزد ابی حنیفہ و نزد امام محمد اگر بہ درنگ ہم گرفتار گردد  
اور امام محمد کے نزدیک اگر دیر میں بھی پکڑا جائے تو قربانی

جائز است و اگر غلطانیدہ شد گو سفندے بنا بر ذبح و اضطراب کرد تا اینکه  
جائز ہے اور اگر بکری ذبح کرنے کے لئے لٹائی تھی اور تڑپ کر اس کا پاؤں نوٹ گیا تو

پایش بشکت پس قربانی آں جائز است۔

اس کی قربانی جائز ہے۔

مسئلہ اگر شرکار خرید کردند ہفت کس گاوے ازاں جملہ چہار کس بہ نیت  
اگر سات شریکوں نے ایک گائے خریدی ان میں سے چار واجب قربانی کی اور تین نفل

لے مکروہ است۔ اس لئے کہ خریدتے وقت صرف اس کی اپنی قربانی کی نیت تھی نہ بر فقیر نہ چونکہ محض اس جانور کی وجہ سے اس پر وجوب تھا۔ جب وہ جانور نہ رہا۔  
وجوب حتم ہو گیا لے فقیر ہر دورا۔ چونکہ فقیر کے جانور پر وجوب ہو جاتا ہے تو دونوں جانوروں کو قربان کرنا ضروری ہو گیا۔ بفرور۔ جو عیب ذبح کے درمیان پیدا

ہوگا۔ اس کا اعتبار ہوگا۔ اب اگر وہ جانور فوراً پکڑ کر ذبح کر دیا گیا تو سمجھا جائے گا کہ عیب ذبح کے درمیان پیدا ہوا ہے ورنہ نہیں ہے جائز است۔ چونکہ ذبح  
کے دوران میں عیب پیدا ہوا ہے کیونکہ فقیر پر اس جانور کی وجہ سے وجوب تھا جب وہ جانور نہ رہا تو وجوب حتم ہو گیا۔

بہ نیت قربانی و سہ کس بقصد تطوع پس جائز است اتفاقاً۔

قربانی کی نیت کب تو بالاتفاق قربانی جائز ہے

مسئلہ اول وقت ذبح برائے شہریاں بعد نماز عید است و برائے اہل قریہ

شہر کے لوگوں کے لئے (جن پر مذبح عید واجب ہے) ذبح کا وقت نماز عید کے بعد کا ہے اور

طلوع فجر یوم عید و وقت آخر قبل غروب آفتاب روز سوم است و نزد شافعی تا

دہات کے لوگوں کے لیے عید کے دن طلوع فجر (صبح صادق) کے بعد اور قربانی کا آخری وقت تیسرے دن (۱۲ ذی الحجہ) غروب آفتاب

سینہ دہم نیز جائز است پس اہل شہر را لاریب قبل نماز امام قربانی جائز نہ

ہے پہلے تک ہے۔ امام شافعی کے نزدیک تیرہویں دن بھی جائز ہے پس شہر کے باشندوں کے لئے بلاشبہ امام کے نماز عید

واہل قریہ را جائز۔

پڑھانے سے قبل قربانی ناجائز اور دیہاتی باشندوں کے لئے جائز ہے۔

مسئلہ اگر خرید نمودند ہفت کس گاؤں رابن بر قربانی دہم دیکھ اذ انہا

اگر سات آدمیوں نے ایک گائے قربانی کے لئے خریدی اور پھر ان سات میں سے ایک

قبل قربانی دوا رثان میت اجازت دادند جائز است والا لا و نزد ابی یوسف رحمۃ اللہ

قربانی سے پہلے مرگیا اور میت کے ورثہ نے اجازت دیدی تو جائز ہے ورنہ نہیں اور امام ابو یوسف کی ایک روایت

علیہ بروایتے جائز نہ و اگر از طرف خود یا وارث میت و ام ولد آل ذبح سازند

کی دوسے ناجائز ہے اور اگر میت کے ورثہ اپنی طرف سے اور (یا) اس کی ام ولد کی طرف سے قربانی

جائز است۔

کہیں تو جائز ہے

تنبیہ۔ برائے فقر و غنا و ولادت و موت آخر وقت معتبر است پس اگر شخص

مفسی (فقر و غنا) (صاحب نصاب ہوئے) اور مالدار (صاحب نصاب ہوئے) کے لئے آخر وقت موت اور پیدائش معتبر ہے پس

اول وقت فقیر بود و آخر وقت غنی شد بدو اضحیٰ واجب است و اگر آخر وقت

اگر کوئی شخص اول وقت (قربانی کا اول وقت) فقیر تھا و آخر وقت (قربانی کا آخری وقت) غنی ہو جائے تو اس پر قربانی واجب

فقیر شد و اول وقت غنی بود بہ سبب ادا نمود واجب نیست و اگر پیہ شد آخر وقت

ہے اور اگر آخر وقت صاحب نصاب نہ رہے و آل حاکم اول وقت صاحب نصاب ہو اور کسی وجہ سے اول وقت ادا نہ کر سکا تو قربانی واجب نہیں ہوئی۔

۱۔ تطوع۔ یعنی نفل قربانی غرض یہ کہ گوشت خوری مقصد نہ ہو۔ ۲۔ مذبح عید۔ خواہ عید گاہ کی نماز ہو یا مسجد کی کسی مسجد کی۔ ۳۔ طلوع فجر۔ خواہ اس وقت شہر میں عید

کی نماز ہوئی ہو۔ ۴۔ روز سوم۔ یعنی چوتھی ذی الحجہ۔ ۵۔ لاریب۔ یعنی شک۔ ۶۔ والا لا۔ اس لیے کہ یہ جانور وارثوں کی ملک ہے نہ جائز است۔ اس لئے کہ ورثہ نفل قربانی کا ثواب

پہنچا سکتے ہیں۔ ۷۔ آخر وقت۔ یعنی بارہویں تاریخ کے غروب شمس سے پہلے کا وقت۔



واجب است و چوں بمیرد واجب نہ۔

اور اگر آخری وقت میں پیدا ہوا تو واجب ہے اور آخری وقت مر جائے تو قربانی واجب نہ رہے گی۔

مسئلہ۔ اگر کسی ذبح کرد اضحیہ و بعد ازاں ظاہر شد کہ امام نماز عید بلا طہارت

اگر کوئی شخص قربانی کا جائز ذبح کرے اس کے بعد معلوم ہو کہ امام نے بلا طہارت نماز عید پڑھادی ہے تو

خواندہ است اعادۂ نماز لازم است نہ قربانی۔

نماز کا لوٹنا لازم ہے قربانی کا اعادہ نہ ہوگا

مسئلہ۔ اگر قبل خطبہ بعد نماز ذبح کنند جائز است الا ترک افضل لازم آید۔

اگر خطبہ پہلے اور نماز کے بعد ذبح کریں تو قربانی جائز ہے اگرچہ افضل کا ترک لازم آیا (یعنی خطبہ نہیں سنا)

مسئلہ۔ اگر روز عید بوجہ نماز عید خواندہ نشود پس شہریاں را بروز دوم و سوم قبل

اگر عید کے دن کسی وجہ سے نماز عید نہیں پڑھی تھی تو اہل شہر کے لئے دوسرے اور تیسرے روز نماز

از نماز ہم ذبح قربانی جائز است۔

سے پہلے بھی قربانی جائز ہے

مسئلہ۔ اگر امام در روز عید تاخیر نماید پس سزاوار است کہ تا وقت زوال در ذبح

اگر امام عید کے دن (نمازیں) تاخیر کرے تو مناسب ہے کہ زوال کے وقت تک ذبح میں

ہم تاخیر نماید۔

بھی تاخیر کریں۔

مسئلہ۔ اگر در شہر بسبب فتنہ و نبودن والی نماز عید نہ شود پس جائز است

اگر شہر میں فتنہ و فساد اور والی و حاکم نہ ہونے کی سبب پر نماز عید الاضحیٰ نہ ہو تو

اضحیہ بعد طلوع فجر و علیہ الفتویٰ۔

طلوع فجر کے بعد قربانی جائز ہے اس پر فتویٰ ہے

مسئلہ۔ اگر نماز عید در عید گاہ نہ شدہ باشد و اہل مسجد فراغت کردہ باشند

اگر عید کی نماز عید گاہ میں نہ ہو اور شہر کی کسی مسجد میں پڑھی جا چکی ہو یا اس کے برعکس ہو

یا بالعکس قربانی روا بود قربانی کنندہ در نماز شریک شدہ یا نہ۔

تو قربانی جائز ہوگی خواہ قربانی کرنے والا نماز میں شریک ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

لے نہ قربانی۔ اس لئے کہ قربانی کرنے والے نے بہر حال نماز کے بعد قربانی کی ہے۔

لے ترکہ افضل۔ بہتر یہ تھا کہ خطبہ سُنا۔ پھر قربانی کرتا۔ (بوجہ) مثلاً بارش۔ سزاوار۔ مناسب۔ والی۔ جو نماز کا بندوبست کرتا ہے۔ اہل مسجد۔

یعنی عید گاہ میں نماز نہ ہوئی ہو۔ شہر کی کسی مسجد میں ہو چکی ہو۔





اتفاق و اگر شک واقع شود در یوم اضحیہ پس مستحب است تا یوم سوم تاخیر در قربانی

اگر قربانی کا دن مشکوک ہو جائے پس مستحب ہے کہ تیسرے دن تک قربانی میں تاخیر نہ کریں (کیونکہ تیسرے دن کا احتمال ہے)

نہ نمایند و تبرانی کردن دریں ایام افضل است از انکہ فوت کنند آن را دریں ایام و

جس کی قربانی پہلے روغنی ہو (اور اسب کرنا چاہے) اسے ان دنوں (ایام تبرانی) میں قربانی کرنا افضل ہے اور اگر یہ دن

تصدق نمایند بہائے آن بعد الانقضاء۔

گزر جائیں تو قیمت کا صدقہ کر دے۔

مسئلہ اگر قربانی نہ کنند شخصے حتیٰ کہ بگذرد ایام آن پس اگر واجب کردہ است

اگر کوئی شخص قربانی نہ کرے حتیٰ کہ قربانی کے دن گزر جائیں پس اگر خود پر معین بکری (وغیرہ) کی

برخود و معین کردہ است گو سفند معین را مثلاً پس واجب است تصدق نہ نمایند زندہ و

قربانی واجب کر لی تھی تو زندہ کا صدقہ کرنا واجب ہے اگر کوئی غیر صاحب نصاب شخص بکری (وغیرہ) قربانی کی خاطر

اگر فقیر خرید نماید گو سفند بنا بر قربانی و نکند و وقت آن بگذرد پس ہمیں ست حکم

خریدے اور قربانی نہ کرے اور وقت گزر جائے تو عمار رحمۃ اللہ

نزد علماء رحمۃ اللہ علیہم و اگر غنی خرید نہ کردہ است گو سفند و ایام اضحیہ بگذرد پس

علیہم کے نزدیک تب بھی ایسی حکم ہے اگر صاحب نصاب بکری وغیرہ نہ خریدے اور قربانی کے دن گزر

واجب است کہ تصدق کنند بہائے آن را۔

جائیں تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

مسئلہ کسے ذبح کردہ اضحیہ را از میت بلا اجازت او پس ثواب برائے میت

کوئی شخص قربانی کا جانور میت کی طرف سے اس کی اجازت (وصیت) کے بغیر ذبح کرے تو ثواب

است و اضحیہ از مضی۔

میت کے واسطے ہوگا اور قربانی، قربانی کرنے والے کی طرف سے۔

تنبیہ۔ واجب نمی گردد اضحیہ بجز و نیت مگر آنکہ نذر نماید یا بہ نیت اضحیہ خرید نماید

مضی نیت سے قربانی واجب نہیں ہو جائی بلکہ اگر نذر کرے یا قربانی ہی کی نیت سے خریدے تو مالدار

آن را غنی باتفاق روایات اما فقیر پس البتہ دریں اختلاف است مختار ایں

پر باتفاق روایات قربانی واجب ہے مگر فقیر (غیر صاحب نصاب) تو اس کے بارے میں اختلاف ہے زیادہ راجح

نہ نمایند اس احتمال سے کہ شاید یہ تمیز روز تیرہویں ہو۔ ایام۔ دسویں۔ گیارہویں۔ بارہویں۔ انقضاء و گزرنا۔ تصدق نمایند زندہ۔ یعنی زندہ جانور

خیرات کرے مثلاً حکم۔ یعنی زندہ خیرات کر دینا کہ تصدق کنند بہائے آن۔ یعنی جانور خرید کر دے۔ بلکہ جانوروں کی قیمت خیرات کر دے۔ از مضی۔ لہذا

اس کا گوشت کھا سکتا ہے۔

است کہ اگر خرید نماید بہ نیت قربانی در ایام آں واجب می شود قربانی کردن آں

قول کے مطابق اگر قربانی کی نیت سے قربانی کے دنوں میں خریدے تو اس کی قربانی کرنا واجب ہے خواہ زبان سے

اگرچہ از زبان چیزے اقرار نہ کردہ باشد و علیہ الفتویٰ و اگر نیت مقارن بشرائے نباشد

بکھ اقرار نہ کیا ہو اسی پر فتویٰ ہے اور اگر خریداری کے وقت نیت نہ کی

پس واجب نیست بالا جماع۔

ہو تو بالا جماع واجب نہیں۔

مسئلہ اگر کسی قربانی کرد باذن میت پس واقع می شود وجبائے نہ بود تناول

اگر کوئی شخص مرنے والے کی اجازت سے قربانی کرے تو میت ہی کی طرف سے ہو جائے گی اور اس

گوشت آں و اگر بلا اذن کردہ است جائز۔

گوشت کا کھانا (صدقہ واجب کی وجہ سے قربانی کرنے والے کے لیے) جائز نہ ہوگا اور بلا اجازت کرنے کی صورت میں کھانا جائز ہوگا۔

مسئلہ اگر چاروہ نفر دو مہار شتر بلا شتراک قربانی نمایند جائز است۔

اگر چاروہ آدمی دو اڈنوں کی مشترک طور پر قربانی کریں تو جائز ہے۔

مسئلہ اگر کسی کو سفند خود را از غیر بلا امر او بہ نیت اضحیہ ذبح نماید کفایت نہ

اگر کوئی شخص اپنی بچہ غیر کی جانب سے اس کے حکم کے بغیر قربانی کی نیت سے ذبح

کند از غیر او۔

کے تو یہ غیر کی طرف سے کافی نہ ہوگی

مسئلہ افضل است کہ اضحیہ خود را خود ذبح نماید اگر واقف باشد از طریق

اپنے قربانی کے جائز کو خود ذبح کرنا افضل ہے بشرطیکہ ذبح کرنے کے طریق سے آگاہ ہو

ذبح و الاستعانت جوید از دیگر و خود حاضر باشد بر مکان ذبح۔

دو دوسرے سے مدد لے (ذبح کرالے) اور ذبح کرنے کی جگہ پر موجود رہے

مسئلہ مکروہ است ذبح نصرانی و یہودی و حرام است ذبیحہ مجوسی و

عیسائی اور یہودی کا ذبیحہ مکروہ ہے اور آتش پرست اور بت پرست (ہندو) اسلام سے پھر

بت پرست و مرتد۔

جانے والے کا ذبیحہ حرام ہے

لہ اقرار نہ کردہ باشد۔ یعنی نذر زانی ہو۔ تقابل بشرائے یعنی خریدنے وقت تناول گوشت۔ گوشت کھانا۔ چونکہ اس صورت میں یہ نذرہ کی جانب صدقہ واجبہ ہوگا کھانے کا نذرہ غیر آپ اپنا جانور کسی دوسرے کی جانب سے بدون اس کے کئے کے قربان کر دیں گے تو اس کی قربانی ندادا ہوگی نہ استعانت۔ مدد۔ توجیہ یعنی مسلمانوں کی طرح حقیقی توحید کا قائل ہو، یا اہل کتب کی طرح توحید کا منکر ہو۔ اگرچہ ان کی توحید حقیقی توحید نہیں ہے۔



تنبیہ۔ از شرائط ذابح ایں است کہ صاحب توحید باشد اعتقاد ہم جو اہل اسلام

ذابح (ذبح کرنے والے) کی شرائط میں سے یہ ہے کہ مسلمان کی طرح (قابل توحید) ہو یا اہل کتاب کی مانند

دارد یا از روئے دعویٰ مثل اہل کتاب باشد و واقف باشد بہ تسمیہ و ذبیحہ یعنی بداند

توحید کا دعویٰ ہو اور بسم اللہ اور ذبح کرنے کے طریقہ سے واقف

کہ بہ تسمیہ حلال می شود و تادر باشد بہ بریدن رگہا مرد باشد یا زن حبشی

ہو یعنی یہ جانت ہو کہ بسم اللہ سے جب فور حلال ہو جاتا ہے اور گھس کاٹنے پر قادر ہو خواہ مرد ہو یا

باشد یا مجنون اقلت باشد یا مختون و ہر کسے نمی داند تسمیہ و ذبیحہ را پس ذبیحہ

عورت بچہ ہو یا دیوانہ غیر مختون ہو یا خستہ شدہ اور جو شخص تسمیہ (بسم اللہ) اور ذبح کرنے کے طریقہ

او حلال نیست و اہل کتاب ذمی باشد یا عربی اگر نام خدا وقت ذبح بگوید و

سے آگاہ نہ ہو اس کا ذبیحہ حلال نہیں اور اہل کتاب ذمی یا عربی (دار الحرب کا باشندہ) اگر اللہ کا نام بوقت ذبح

نام حضرت عزیر و عیسیٰ علیہما السلام بر زبان نیاورد جائز است ذبیحہ او و الا لا۔

لے (بسم اللہ پڑھے) اور حضرت عزیر و حضرت عیسیٰ کا نام زبان پر نہ لائے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے ورنہ نہیں۔

مسئلہ اگر قبل غلطانیدن اضحیہ یا بعد ذبح بگوید اللہم تقبل من

اگر قربانی کے جانور کو نمانے سے قبل یا ذبح کے بعد کہے (اے اللہ! میری یہ قربانی قبال کی طرف سے

فُلَانِ جائز است اما در حالت ذبح مکروہ است زیرا کہ شرط ذبح ایں است کہ صرف

قبول فرما جائز ہے لیکن ذبح کرتے ہوئے مکروہ ہے کیونکہ ذبح کی شرط صرف تسمیہ کہنا ہے جو دعا کے

تسمیہ گوید خالی از معنی دعا حشی کہ اگر بگوید وقت ذبح اللہم اغفر لی حلال نمی شود و اگر

معنی سے خالی ہو حشی کہ اگر کوئی ذبح کے وقت کہے اللہم اغفر لی تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور اگر

عطسہ یا گوید الحمد للہ و ارادہ تسمیہ کند صحیح نیست بروایت اصح و اگر بجائے بِسْمِ اللہ

اگر چہ یک آنے پر الحمد للہ کہے اور اس سے تسمیہ کا ارادہ کرے تو زیادہ صحیح روایت کے مطابق درست نہیں اور اگر

الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ سُبْحَانَ اللہِ گوید و ارادہ تسمیہ کند صحیح است و آنچه مشہور است

بسم اللہ کی بجائے الحمد للہ اور سبحان اللہ کہے اور تسمیہ کا ارادہ کرے تو صحیح ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ

کہ می گوید بِسْمِ اللہِ وَ اللہُ اکْبَرُ منقول است از ابن عباس۔

”بسم اللہ و اللہ اکبر“ کہتے ہیں یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

لے صحیح۔ بچہ۔ اقلت۔ جس کی غنہ نہ ہوتی ہو۔ ذمی۔ جو غیر مسلم و الا سلام میں معاہدہ کے تحت رہتا ہو۔ عربی۔ جو دار الحرب کا رہنے والا ہے مثلاً حبشہ

است عربیکہ۔ ذبح کے وقت بعض بسم اللہ پڑھنی چاہئے۔ دعا پہلے یا بعد میں مانگنی چاہئے۔ حلال نمی شود۔ اس لیے کہ اللہ کے نام پر ذبح کرنے کے لئے

اللہ کا نام نہیں لیا۔ عطسہ۔ چھینک۔ تہ صحیح است۔ چونکہ اللہ کا نام لیا۔

**تنبیہ۔** موضع ذبح میان حلق و لب است و ذبح عبارت است از بریدن رگہا کہ ذبح کی جگہ حلق اور سینہ کے درمیان ہے اور ذبح سے مراد گلے کی بلانی اور پچھلے جڑے کے

در جانب بالائے گلو و زیر فک اسفل است و رگہائے کہ بریدن آن شرط است نیچے رگوں کا کاٹنا اور وہ رگیں جن کا ٹٹ (صحت ذبح) کے لئے شرط ہے

چہار اند۔ اول حلقوم دوم مری کہ بفارسی آن را سُرخ روده می گویند و سوم و چہارم ہر دو ہمار ہیں اول حلقوم سانس کی آمد و رفت کی نالی، دوسری مری (جس کے ذریعے کھانا پانی جاتا ہے) فارسی میں اسے

سُرخ روده کہتے ہیں تیسری اور چوتھی دونوں شہ رگ یہ حدیث سے ثابت ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر حلقوم و مری بالکل بریدہ شد

حلال است و الا لا و نزد امام ابی حنیفہؒ اگر سہ رگ زین چہار ہر کہ ام کہ بریدہ شود ہوں تو ذبیحہ حلال ہے ورنہ نہیں اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان چار رگوں میں سے کوئی سی بھی تین رگیں کٹ جائیں تو

حلال است و نزد امام محمدؒ اگر اکثر ہر رگ بریدہ شود و نحر عبارت است از بریدن رگہا کہ ذبیحہ حلال ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر ہر رگ کا اکثر حصہ کٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے نحر سے مراد ان رگوں کا کاٹنا

پائین گلو و نزدیک سینہ شتر واقع است و ذبح در گاؤ و گوسفند مستحب است و ہے جو اونٹ کے گلے کے نیچے کی جانب اور سینہ سے قریب ہوتی ہیں گائے اور بکری وغیرہ کو (یا کر) ذبح کرنا اور اونٹ کا غرضت ہے

نحر در شتر و مکروہ است نحر در آل ہر دو و ذبح در شتر۔ مسئلہ اگر قصداً تسمیہ در گائے اور بکری وغیرہ کا نحر اور اونٹ کا ذبح (یا کر) ذبح کرنا مکروہ ہے۔ ذبح میں اگر قصداً تسمیہ ترک

ذبح ترک کند ذبیحہ حرام است و اگر سہواً ترک شود حلال است و نزد امام شافعیؒ در ہر دو صورت مکروہ ہے تو ذبیحہ حرام ہے اور اگر بھول کر چھوٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں صورتوں

حلال است و نزد امام مالکؒ در ہر دو صورت حرام و مسلمان و اہل کتاب در ترک تسمیہ برابر اند۔ میں حلال ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں حرام اور مسلمان اور اہل کتاب ترک تسمیہ میں برابر ہیں۔

مسئلہ اگر دو کس غلطی کنند بایں طور کہ یکے قتر بانی دیگر را ذبح نماید جب آنرا است اگر دو افراد سے اس طرح کی غلطی ہو کہ ایک دوسرے کے قربانی کے جانور کو ذبح کر دے تو جائز ہے اور

و ادائی شود از ہر دو و بریج کس تاوان لازم نیاید بلکہ خواہ گرفت ہر کس قربانی ادا ہو جاتی ہے اور دونوں میں سے کسی پر تاوان لازم نہیں آتا بلکہ ان میں سے ہر ایک کو اپنا قربانی کا ذبح شدہ جانور

لے لیتے۔ حلقوم کے نیچے کا گڑھا۔ فک اسفل۔ نیچلا جڑا۔ حلقوم۔ سانس کی نالی۔ مری۔ کھانا جانے کی نالی۔ دوسرے رگ۔ جو رگوں کی نالیاں ہیں۔ در آن ہر دو یعنی گائے بکری۔ تسمیہ۔ جان بوجہ کر۔ سہواً۔ بھول کر۔ در ہر دو صورت۔ یعنی بسم اللہ جان کر نہ پڑھنا یا بھولے سے نہ پڑھنا۔



اضحیٰ خود را نزد علمائے ما رحمۃ اللہ علیہم

ہمارے علماء رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک چاہتے

مسئلہ اگر بعد ذبح یکے گوشت قربانی دیگر را بخورد و بعدش واضح گردد پس لائق

اگر ذبح کے بعد ایک شخص دوسرے کے قربانی کے گوشت کو کھالے اور بعد میں پتہ چلے تو مناسب یہ

است کہ حلال گردد ان یکے مرد دیگرے را و اگر نزاع و خصومت نماید پس تاوان قیمت

ہے کہ ایک دوسرے کے لئے حلال کر دے (اور کھانے کی اجازت دیدے) اگر بھڑے اور لٹائی کی قربت آئے تو گوشت کی قیمت

گوشت بگیرند و تصدق نمایند و ہمیں حکم است اگر تلف کند گوشت

کا تاوان لے کر صدقہ کر دیں اور یہی حکم دوسرے کے قربانی کے گوشت کو تلف کر دینے

قربانی دیگر را۔

کی صورت میں ہے

مسئلہ اگر کسی اضحیٰ خود را با عانت دیگر ذبح نماید پس واجب است تسمیہ بر

کوئی شخص اپنے قربانی کے جانور کو دوسرے کی مدد سے ذبح کرے تو معین (مددگار) اور ذبح کر نیوالے (دونوں)

معین و ذابح و اگر یکے ازاں ہم ترک نماید حرام گردد کہ انی الدار المختار و حنزالہ المفیتین۔

پر تسمیہ واجب ہے اگر ان میں سے ایک ترک کر دے گا تو ذبیحہ حرام ہو جائے گا۔ در مختار اور غرانتہ المفیتین میں اسی طرح ہے۔

مسئلہ اگر کسی امر کند دیگرے را برائے ذبح و او ذبح کند و ظاہر نماید کہ من تسمیہ

کوئی شخص دوسرے کو ذبح کرنے کا حکم کرے اور وہ ذبح کر دے اور ظاہر کر دے کہ میں نے عمداً تسمیہ ترک

عمداً ترک کردہ ام پس قیمت اضحیٰ بر مامور لازم آید اگر ایام نحر باقی باشد دیگر خرید

کر دیا تو قربانی کے جانور کی قیمت مامور اور ذبح کے لئے مقرر شخص پر لازم آئے گی اگر قربانی کے دن باقی ہوں تو

ذبح کند و تصدق نماید و بیچ از گوشت آن بخورد و اگر ایام نحر باقی نباشد قیمتش

دوسرا جانور خرید کر ذبح کر کے صدقہ کر دے اور اس کے ذبح کردہ میں سے کچھ گوشت بھی نہ کھائے اور اگر

تصدق بر منقراء نماید۔

قربانی کے دن باقی نہ رہے ہوں تو اس کی قیمت فقراء پر صدقہ کرے۔

مسئلہ اگر نہایت زائیدہ اضحیٰ قبل ذبح پس ذبح کردہ شود و نزد بعضی بلا ذبح

اگر قربانی کے جانور کے ذبح کرنے سے قبل بچہ پیدا ہو تو اسے بھی ذبح کر دیا جائے اور بعض کے نزدیک۔

لہ اضحیٰ خود را۔ یعنی ذبح شدہ کو لہ حلال گردانہ۔ یعنی ایک دوسرے سے معاف کرالے۔ تصدق نمایند۔ چونکہ قربانی کے گوشت کا تاوان ہے۔ معین۔ مددگار۔

ذابح۔ ذبح کرنے والا۔ ظاہر نماید۔ یعنی اقرار کرے۔ مامور۔ جس نے ذبح کیا ہے۔ ذبح کردہ شود۔ چونکہ یہ بھی قربانی کا جزو ہے۔

تصدق کردہ شود و مکروہ است ذبح شاة حاملہ کہ قریب الولادة است و اگر جنین مرده یافتہ  
ذبح کئے بغیر صدقہ کر دیا جائے حاملہ قریب الولادة بکری کو ذبح کرنا مکروہ ہے اور اگر قربانی کے جانور

شود در شکم اضمیہ پس حلال نیست موداشته یا نہ نزد امام ابی حنیفہ و نزد صاحبین  
کے پیٹ میں مرده بچہ ملے تو وہ حلال نہیں ہے اس بچہ کے ہاں اگ آئے ہوں یا نہ اُسے ہوں امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی  
و شافعی اگر تمام شدہ باشد خلقت آں حلال است۔

حکم ہے امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک اگر بچہ پورا ہو چکا ہو اور تخلیق اعضاء وغیرہ میں کی نہ رہی ہو تو حلال ہے۔

مسئلہ۔ اگر غضب کند کسے گو سفدے را دستہ بانی نماید از نفس خود جائز است  
اگر کوئی شخص کسی کی بکری غضب کر کے قتل بانی کر دے تو اپنی طرف سے جائز ہے اور

و ضمان قیمتش لازم و ہمیں است حکم مرہونہ و مشترکہ و اگر امانت سپرد کسے گو سفدے  
اس کی قیمت کا ضمان لازم ہو گا یہی حکم رہن دہی ہوئی اور مشترکہ کا ہے اور اگر کسی نے کسی شخص کے پاس بکری دے دی  
را پس ذبح کند آں را امانت دار کافی نیست و ہمیں است حکم عاریت۔

امانت رکھ دی اور امانت رکھنے والے نے اسے ذبح کر دیا تو کافی نہیں ہے اور یہی حکم عاریت کا ہے (کردہ چارون کے واسطے ہنگ کر لے کر پھر ذبح کر لے)  
مسئلہ۔ مثلاً زید خرید کر دے گو سفدے را از عمرو و ذبح کرد آں را بعد ازاں مستحق آں  
مثلاً زید نے عمرو سے بکری خرید کر ذبح کر دی اس کے بعد اس کے حقدار بکر کا پتہ چلا

ظاہر شد بکر پس اگر بکر اجازت بہ بیع آں بدہد جائز شد و الا لا۔  
پس اگر بکر اس کے بیع کی اجازت دیدے تو قتل بانی جائز ہو گئی ورنہ نہیں

مسئلہ۔ اگر خرید نمودند کس سے کبش یکے ازاں بہ قیمت وہ درم و دوم بقیمت بست  
اگر تین آدمیوں نے تین بکریاں قربانی کی تین سے خریدیں ان میں سے ایک کی قیمت دس درم اور دوسری کی بیس

درم و سوم بقیمت سی درم بعد ازاں چنان اختلاط واقع شد کہ کسے ازاں نہا  
اور تیسری کی بیس درم جو اس کے بعد وہ ایسی مخلوط ہوئیں کہ ان میں کوئی اپنے قربانی کے جانور (بکری)

لے قریب الولادة جس کے بچہ لینے کا وقت قریب ہے۔ جنین۔ وہ بچہ جو پیٹ میں ہے۔ موداشته باشد یا نہ یعنی اس کے ہاں اگے ہوں یا نہ اگے ہوں۔ خلقت۔ بدن کے اعضاء  
لے ضمان۔ تاوان۔ مرہونہ۔ گروی شدہ۔ امانت۔ چونکہ امانت کا کسی طور پر بھی مالک نہیں ہو سکتا۔ یعنی معلوم ہو کہ وہ بکری دراصل ملک کوئی تھی بلکہ اس شخص  
کی تھی جائز شد۔ چونکہ اس کو عمرو کا بیچنا ایک فضولی کا بیچنا تھا جو مالک کی اجازت پر موقوف ہے اگر خرید نمود یعنی تین آدمیوں نے مختلف قیمت کی تین بکریاں قربانی کی تین  
سے خریدیں۔ پھر وہ اس طرح بل جل گئیں کہ ان بکریوں میں باہمی امتیاز نہ رہا اور مجبوراً ہر ایک ایک بکری کی قربانی کر دی تو یہ قربانی درست ہو جائے گی اور یہ مناسب ہو گا کہ ہر وہ شخص  
جس کی بکری کی قیمت کم از کم قیمت والی بکری سے زیادہ تھی اس قدر روپے خیرات کر دے جس قدر کم از کم قیمت والی بکری اور اس کی خرید کردہ بکری کی قیمت میں فرق ہے  
اس لئے کہ یہ احتمال پیدا ہو گیا ہے کہ اس نے وہ بکری قربانی کی ہو جو سب سے کم قیمت کی تھی حالانکہ اس پر اس بکری کی قیمت واجب ہو گئی تھی جو اس نے خرید کی تھی۔ ہاں اگر ہر ایک  
نے دوسرے کا اپنی بکری کی قربانی کی اجازت دے دی تھی تو پھر صدقہ کرنا ضروری نہ ہو گا اس لیے کہ اس کی بکری اگر اس کے ہاتھوں سے بھی قربان ہوئی ہوگی تو دوسرے کے ہاتھ سے اس  
کی اجازت سے قربان ہوئی ہوگی لہذا وہ اس کی جانب سے بھی جائز ہے۔



اضحیٰ خود را شناختن نمی تواند لهذا با ہم تجویز کرده یک یک گو سفند قربانی کردند

کو نہ پہچان سکا لهذا آپس میں یہ تجویز ہوئی ایک ایک کی بھری کی قربانی کر کے

پس رواست این قربانی و لازم است کہ مالک سی درم بہ بست درم و مالک بست

تربہ قربانی جب تڑ ہے اور لازم ہے کہ تیس درم کا مالک بیس درم اور بیس درم کا مالک

درم بدہ درم تصدق نماید و مالک درہم بیچ تصدق نہ نماید و اگر اجازت داد یکے از انہا بہ صاحب

دس درم صدقہ کرے اور دس درم کا مالک کچھ صدقہ نہ کرے اور اگر ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کو

خود پس کفایت کند و بیچ لازم نہ۔

قربانی کی اجازت دی ہو تو کافی ہے اور کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

مسئلہ۔ اگر ذبح کف کے بہ ناخن و دندان و شاخ کہ از مواضع خود ہا بر کندہ باشد

اگر کوئی شخص ناخن اور دانت اور سینگ سے کہ ان میں سے ہر ایک اپنی جگہ سے اکھاڑ

مکروہ است الا خوردن آں مضائقہ ندارد و نزدیک فحی حرام است و بہ ناخن

یا گیا ہو ذبح کرے تو مکروہ ہے مگر اس ذبح کے کھانے میں مضائقہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک حرام ہے اور ایسا ناخن جے

غیر منزع حرام است بالاتفاق زیرا کہ حکم منخنقہ دارد۔

اکیڑا نہ گیا ہو اس سے ذبح کرنا بالاتفاق حرام ہے اس لیے کہ یہ ذبیحہ اس کے حکم میں ہوگا جسے گلا گھونٹ کر مار دیا گیا ہو

مسئلہ۔ جائز است ذبح بہ پوست نے و سنگ تیز و بہ ہر چیز یک تیز باشد و

بائس چھپی اور تیز (دھار دار) پتھر اور ہر تیز (دھار دار) چیز سے جو

بریدر گھا و جاری کند خون۔

رہیں کاٹ دے اور خون جاری کر دے ذبح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ۔ مستحب است کہ ذابح اولاً تیز کند کار و مکروہ است کہ اول بغلطانہ

اور مستحب ہے کہ ذبح کرنے والا اولاً چھری (ذبح کرنے کا آلہ) تیز کرے۔ ویسے بھری کو ذبح کے لئے

گو سفند را و بعد ازاں تیز نماید کار خود را و مکروہ است جدا کردن سر

بٹ کر بعد میں چھری تیز کرنا مکروہ ہے سر علیحدہ کرنا اور ذبح کرتے ہوئے پھری حرام معینہ

و رسانیدن کار و تا حرام مغزو مکروہ است آنکہ بگیرد پائے گو سفند را

پہنچانا مکروہ ہے بھریوں و غنیرہ کے پاؤں پہنچ کر ذبح تک پھینچ کر لے

لے کر کندہ باشد یعنی ناخن اٹکی۔ دانت مزے سے بیٹک سے اکھاڑا ہوا ہو۔ غیر منزع۔ بڑا کھڑا ہوا نہ ہو۔ منخنقہ۔ وہ جانور جس کا گلا گھونٹ کر مارا ہو۔ پوست بٹ

بائس کی کھپی لے گا۔ یعنی جس آلہ سے ذبح کرتا ہے۔ حرام مغزو۔ جو صلیب سے پیچھے ہوتا ہے۔ بٹشہ۔ داروغہ فریادہ ہر ذبح مکروہ ہے جس کی ذبح میں ضرورت ہو۔

اور جانور کے لئے تکلیف رساں ہو۔ اضطراب برپا نہ تھا۔ بخدی عالم تکلیف۔

آنرا تا موضع ذبح و آں کہ بشکند گردن ذبیحہ را یا بکشد پوست آں را پیش

جانا مکروہ ہے اور ذبیحہ کے تڑپ کر خنجر جانے سے پہلے گردن توڑنا یا کھال کھینچنا مکروہ ہے گدی کے

ازانکہ از اضطراب ساکن شود و مکروہ است ذبح از قفا بلکہ اگر بمیرد گو سفند

پیشے سے ذبح کرنا مکروہ ہے بلکہ اگر بحری رئیس کتے سے تیل

پیش از بریدن رگہا حرام است۔

ہی مر جائے تو حرام ہے۔

تنبیہ کلیہ: ایں آنست کہ ہر چیز کہ در ایں الم و تعذیب است وہاں حاجت نیست

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو باعث تکلیف و رنج ہو اور اس کی ضرورت نہ ہو

در باب ذبح مکروہ است۔

ذبح کے سلسلے میں (اس کا ارتکاب) مکروہ ہے۔

مسئلہ ہر جانورے کہ مانوس است از انسان و رم نہ می کند پس طریق ذبح آں

ہر وہ جانور جو انسان سے مانوس ہو اور وحشت زدہ ہو کر بھاگت نہ ہو اس کے ذبح کا

بریدن رگہائے مذکور است و ہر جانورے کہ وحشت دارد انسان و رم و گریزی می کند

طریقہ مذکورہ رگوں کو کاٹنا ہے اور ہر وہ جانور جو انسان سے وحشت زدہ ہو کر بھاگے اور بچے تو اس کو ذبح

پس طریق ذبح آں اینست کہ پے زند آں را و زخمی کند و مروی از امام محمد کہ اگر گو سفند

کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو عاجز اور مجروح کر دے امام محمد سے منقول ہے کہ اگر بکری جنگلی کو بھاگ جائے تو

رم کند بہ صحرا پس ذبح اضطراری آں جائز است و اگر رم کند میان شہر پس

ذبح اضطراری (مجبور و عاجزہ کر دینا) جائز ہے اور شہر کے درمیان بھاگے تو ذبح اضطراری

جائز نیست ذبح اضطراری و در گاؤں و شتر صحرا و شہر ہر دو برابر است۔

جائز نہیں اور گائے اور اونٹ کا جنگل اور شہر دونوں میں حکم یکساں ہے

مسئلہ مکروہ است سوار شدن بر شتر قربانی و اجارہ دادن آں و دوشیدن شیر

قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا اور اجرت پر دینا اور اونٹنی کا دودھ دوہنا اور اس کی اون

آں و بریدن پشیم آں بنا بر انتفاع۔

نتفع کی خاطر کاٹنا مکروہ ہے

لے دم نمی کند۔ وحشت نہیں کرتا۔ پے زند۔ یعنی عاجز دے دے زخمی کند۔ یعنی ہن کے کسی حصہ کو ہار دار آگے سے بھاڑ کر زخمی کر دے

میان شہر چہنک اس کا پڑ لینا ممکن ہوگا۔ لہذا ذکاۃ اضطراری جائز نہ ہوگی۔ ہسردو۔ آبادی اور جنگل، چونکہ اس کا قابو میں کرنا بہر صورت

و شہر ہوتا ہے۔



**مسئلہ۔** جائز است صاحب قربانی را کہ بخورد گوشت و ذخیرہ کند یا بخوراند ہر کسے را

قربانی کرنے والے کے لئے گوشت کھانا اور ذخیرہ کرنا اور بلا اختیار غنی (مالدار) یا فقیر

کہ خواہ غنی باشد یا فقیر و مستحب است کہ صدقہ از ثلث کم نہ کند مگر

سب کو کھانا جائز ہے مستحب ہے کہ تنہائی سے کم گوشت صدقہ نہ کرے لیکن صاحب عیال ہو تو کم صدقہ

آنکہ صاحب عیال باشد۔

کرنے میں بھی مضافت نہیں

**مسئلہ۔** جائز است کہ تصدق کند پوست قربانی را یا جراب و غربال و مشک

جائز ہے کہ قربانی کا کھال کا صدقہ کر دے یا مونے ڈول و مشک وغیرہ اور گھر میں کام آنے والی

وغیرہ چیزیں بکار خانہ داری آید طیار سازد و یا تبدیل کند بچیزیکہ بذات آں

کوئی چیز دوسرے یا مصادفہ میں ایسی چیز لے کہ اسے اس سے

بلا استہلاک آں انتفاع ممکن باشد مثل پارچہ و موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ و آرد و مصالح

انتفاع ممکن ہو مثلاً پتلا اور موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ اور آٹا اور

گوشت وغیرہ کہ اشیائے مستملکہ اند و اینست حکم گوشت اضمیہ۔

گوشت کے مصالحے وغیرہ کہ نف پذیر چیزیں ہیں اور انہیں باقی رکھ کر نفع اٹھانا ممکن نہیں قربانی کے گوشت کا بھی یہی حکم ہے۔

**مسئلہ۔** جائز نیست فروختن گوشت و پوست اضمیہ بدرابہم و دنانیر زیراکہ

قربانی کا گوشت اور قربانی کے جانور کی کھال درہموں اور دیناروں میں فروخت کرنا جائز نہیں اس لیے

ایں گونہ تصرف بہ قصد تمول می باشد و آں در مال وقف جائز نیست۔

کہ یہ تصرف ایک طرح سے مال دار بننے کی غرض سے ہے اور یہ مال وقف میں جائز نہیں۔

**مسئلہ۔** اگر قربانی کردہ شود از مال صبی پس بخورد از اں صغیر و ذخیرہ کردہ شود گوشت

اگر بچہ کے مال سے قربانی کی جائے تو وہ بچہ اس میں سے کھائے اور اس کا گوشت بقدر ضرورت ذخیرہ

بقدر حاجت او و از مابقی پارچہ و موزہ وغیرہ تبدیل کردہ شود نہ با اشیائے مستملکہ

کر کے (اکٹھی کر کے رکھے) اور باقی ماندہ سے بکڑے اور مونے وغیرہ تبدیل کر لے۔ باقی نہ رہنے والی چیزوں مثلاً آٹے

بیمو آرد و سرکہ و شیرینی۔

اور سرکہ اور شیرینی سے تبادلہ نہ کیا جائے

لے صاحب عیال۔ یعنی اس قدر بڑا کہ نہ ہو کہ ایک دو تہائی گوشت کا پی نہ ہو گا لے بکار خانہ داری۔ یعنی وہ چیزیں جو گھر کی ضرورت میں کام آتی ہیں۔ تبدیل نہ۔ یعنی ایسی چیزیں جو تبادلہ میں لے سکتے ہیں جس کو قربانی کو نفع اٹھایا جاسکتا ہو۔ جیسا کہ کہے وغیرہ اس چیز سے تبادلہ نہیں کیا جاسکتا جس کو نفع کے نفع اٹھایا جاسکتا ہو جیسے کہ کھانے پینے کی چیزیں۔ مالدار نہ۔ صغیر و ذخیرہ وہ چیزیں ہیں جن کی قربانی کی جائے۔ یعنی ایسی چیزیں سے تبادلہ کیا جائے جس کو باقی رکھ کر نفع حاصل کیا جاسکے نہ کہ ایسی چیزیں جس کو نفع کے فائدہ اٹھایا جاسکے۔

مسئلہ اگر بفروشد کسے گوشت یا پوست اضحیہ را بدر اہم یا تبدیل کند از سرکہ اگر کوئی شخص گوشت یا قربانی کے جانور کی کھال در اہم کے بدلے بیچ دے یا سرکہ وغیرہ سے

وغیرہ پس واجب است کہ تصدق کند قیمت آل را۔

بدلے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے

مسئلہ جائز نیست کہ چیزے از اضحیہ بہ اجرت قصاب دادہ شود چنانچہ در عوام قربانی کے جانور کی کسی چیز کو قصاب کو اجرت کے طور پر دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ عوام میں

رواج است کہ پوست قربانی را بقصاب عوض اجرت اومی دہند۔

رواج ہے کہ قربانی کی کھال قصاب کو کٹائی کی اجرت کے طور پر دیدیتے ہیں۔

## تمت بالخیر

چوں مسائل اضحیہ از جملہ مالا بدمنہ بود و جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس سرہ قربانی کے مسائل سے فی الجملہ واقفیت ضروری تھی اور جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس سرہ نے

معلوم نمی شود کہ بکدام سبب در رسالہ مالا بدمنہ بیان نہ فرمود لہذا فقیر حسن نہ معلوم کیوں رسالہ "مالا بدمنہ" میں بیان نہیں فرمائے لہذا فقیر حسن بن

بن حسین بن محمد العلوی الحنفی کہ از تلامذہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی در ماہ محرم الحرام ۱۲۶۰ھ حسین بن محمد العلوی الحنفی نے کہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی کے شاگردوں میں سے ہے

بطور تکملہ نوشتہ شامل رسالہ مالا بدمنہ نمود۔

محرم الحرام ۱۲۶۰ھ میں تکملہ کے طور پر لکھ کر رسالہ مالا بدمنہ میں شامل کر دیئے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمُؤَلِّفِهِ وَلِقَائِيهِ وَمَنْ دَلَّ عَلَى ذَالِكَ وَلَيْتَ نَظَرَ فِيهِ وَ

اے اللہ اس کے مؤلف اور پڑھنے والوں کو اور ان لوگوں کو جو اس پر دلالت کریں یا اس پر نظر کریں معاف فرمائے

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ کے جو ذات ہے تنہا اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَآخِصَّاهُ أَجْمَعِينَ ۵

صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بندے اور اس کے رسول ہیں رفت فرمائے اللہ ان پر اور ان کی تمام آل اور اصحاب اور ازواج پر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آمین  
۱۔ اگر بفروشد۔ یعنی باوجود ممانعت کے اگر گوشت یا کھال فروخت کرے گا تو اس کی قیمت خیرات کرنی پڑے گی۔ اسی طرح اگر چیز سے تبادلہ کیا جس کو فنا کر کے نفع اٹھایا جائے تو بھی قیمت خیرات کرنی پڑے گی۔  
جائز نیست۔ یعنی قربانی کے جانور کا کوئی حصہ کسی اجرت میں نہیں دیا جاسکتا۔



# رسالہ احکامِ عقیقہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حامدٌ اَوْ مُصَلِّیًّا۔ بدانکہ عقیقہ نزد امام مالک و شافعی و احمد سنت مؤکدہ است و

حامد اَوْ مُصَلِّیًّا واضح رہے کہ امام مالک اور شافعی اور احمد کے نزدیک عقیقہ سنت مؤکدہ ہے اور

بہ روایت از امام احمد واجب و نزد امام اعظم مستحب و قول بہ بدعت بودنش افتراء است

امام احمد کی ایک روایت کی رو سے عقیقہ واجب ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مستحب۔ امام ابوحنیفہ کی طرف اس قول کی

برام ہم کذا فی العاجلۃ الدقیقۃ و در بخاری از سلمان ضعیفی مروی

نسبت کر بدعت ہے امام حماد پر افتراء (من گھڑت بات) ہے والعاجلۃ الدقیقۃ میں اسی طرح ہے صحیح بخاری میں حضرت سلمان ضعیفی سے

است کہ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با طفل عقیقہ است پس

روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ کا عقیقہ ہے پس اس کی

بریزید از جانب او خون (یعنی ذبح جانور کنید) و دفع کنید از دایدا و ہندہ

طرف سے خون بہاؤ (یعنی جانور ذبح کرو) اور اس سے تکلیف دینے والی چیز

را (یعنی موئے سرش را تراشیدہ) و از انس بن مالک روایت است کہ آنحضرت

دور کرو (یعنی اس کے سر کے بال صاف کرو) اور حضرت انس ابن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بعد نبوت عقیقہ خود نمود و در ابوداؤد و ترمذی و نسائی از

علیہ وسلم نے نبوت کے بعد (نبوت کے بعد) اپنی عقیقہ فرمایا۔ ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی میں

سمہ بن جندب مروی است کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہر طفل

حضرت سمہ بن جندب سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر بچہ

مربوئن است بہ عقیقہ ذبح کردہ شود از جانب او بروز ہفتم و نام نہادہ شود

عقیقہ کا مرہون ہے (یعنی بعض بیماریاں اور تکلیف اسے دور ہوتی ہیں) اس کی جانب ساتویں دن جانور ذبح کیا جائے اور نام رکھا جائے

لہ افتراء است۔ یعنی امام صاحب کی طرف یہ غلط منسوب ہے کہ وہ عقیقہ کو بدعت کہتے ہیں۔ نود۔ لہذا اگر بچہ میں عقیقہ نہ ہوا جو توڑے ہو کر کر دیا جائے لہ مرہون

گردی۔ یعنی وہ بچہ جس کا عقیقہ نہ ہوا ہو۔ والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا۔ لہذا اس بچہ کی مثال اس بچہ کی ہوتی جو کسی کے پاس گر دی پڑی ہو اور مالک اس

سے کوئی فائدہ نہ اٹھا رہا ہو۔

و سرش تراشیدہ شود فرمود امام احمد کہ معنی مرہون آنست کہ چون عقیقہ طفل اور سر کے بال صاف کئے جائیں امام احمد فرماتے ہیں مرہون کے معنی یہ ہیں کہ جس بچہ کا عقیقہ نہ کیا گیا ہو نہ کردہ شود شفاعت والدین خود نخواہد کرد بروز قیامت چنانکہ شئی مرہون نفع وہ قیامت کے دن اپنے والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا جس طرح کہ رہن رکھی ہوئی چھیند بہ مالک خود نمی دہد۔

اپنے مالک کے لیے نفع بخش نہیں ہوتی۔

مسئلہ برہر کسے کہ نفقہ مولود واجب باشد اورا عقیقہ او ہم از مال خود ہر شخص پر بچہ کا حشرچ واجب ہے اس کا عقیقہ بھی اپنے مال سے کرنا چاہئے

باید کرد نہ از مال مولود ورنہ ضامن خواہد شد و اگر پدرش محتاج باشد مادرش عقیقہ نماید اگر تیسر باشد نہ کہ بچہ کے مال سے ورنہ تاوان دینا ہوگا اور اگر بچہ کا باپ مفلس و محتاج ہو تو اگر استطاعت ہو تو کسی مال عقیقہ

مسئلہ در ابوداؤد از ام کمرز روایت است کہ فرمود رسول مقبول صلی اللہ علیہ کرے۔ ابوداؤد میں ام کمرز سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

و سلم کہ از جانب پسر دو گوسفند ذبح کردہ شود و از جانب دختر یک گوسفند و بیچ کہ بیٹے کی جانب سے دو بکریاں اور لڑکی کی جانب سے ایک بکری ذبح کی جائے۔ بکری ہو یا بکرا کسی کے ذبح کرنے

مضائق نیست کہ گوسفند نر باشد یا مادہ لہذا اکثر علماء و شافعی ہمیں میں کوئی مضائقہ نہیں لہذا اکثر علماء اور امام شافعی کے نزدیک راجح یہی

است کہ از پسر دو بڑ ذبح کردہ شود و نزد بعضے یک کافی است چرا کہ رسول اللہ صلی ہے کہ لڑکے کے لیے دو بڑ (بکرا یا بکری) ذبح کئے جائیں اور بعض کے نزدیک ایک کافی ہے اس لئے کہ رسول اللہ

اللہ وسلم در عقیقہ امام حسن رضی اللہ عنہ یک گوسفند ذبح نمودہ و فرمود اے فاطمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن کے عقیقہ میں ایک بکری ذبح کر کے فرمایا اے فاطمہ

سر او تراش و بروزن مویش سیم تصدق کن پس وزن مویش یک درم اس کے سر کے بال منڈ کر اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دو پس ان بالوں کا وزن ایک درم

بود یا بعض درم رواہ الترمذی و در عقیقہ ذبح گوسفند یا پیش یا دُنْبہ یک لہ کامل یا درم کے کچھ حصے بقدر تھا (رواہ الترمذی) اور عقیقہ میں بکری یا بھیڑ یا دُنْبہ پورے ایک سال کا خواہ

لہ نفقہ خرچ۔ موقوفہ بچہ۔

لے ضامن خواہد شد۔ یعنی اگر بچہ کا مال عقیقہ میں صرف کیا تو اس کا تاوان دینا ہوگا۔



نروماوہ جائز است و در گاؤ و شتر شرکت تا ہفت کس جائز است بشرطیکہ  
 نروماوہ جائز ہے اور گائے اور اونٹ میں سات تک شرکت جائز ہے مگر شرط یہ ہے  
 نیت ہمہ شرکاء قربت باشد۔

کر سب شرکاء کی قربت (عند اللہ ثواب) کی ہو

مسئلہ در شرح مقدمہ امام عبداللہ وغیرہ مرقوم است دہی کالاضحیۃ یعنی  
 امام عبداللہ وغیرہ کے مقدمہ کی شرح میں لکھا ہوا ہے دہی کالاضحیۃ یعنی

حکم جانور عقیقہ مثل حکم جانور تربانی است فی سیتہا در عمر او کہ بزم از یک سال  
 عقیقہ کے جانور کا حکم قربانی کے جانور کا سا ہے فی سیتہا اس کی عمر میں کہ بزر (جری، بیڑ، سینڈھا)

وگاؤ کم از دو سال و شتر کم از پنج سال نہ بود و فی جنسہا و در جنس او مثل  
 سال بھر سے کم کا اور گائے دو سال سے کم کی اور اونٹ پانچ سال سے کم کا نہ ہو فی جنسہا اور اس کی جنس میں مثلاً

شتر و گاؤ و بز و میش و دنبہ و سلامتہا و سلامتی اعضاء کہ هیچ عضو او زیادہ از  
 اونٹ اور گائے اور بز اور بیڑ اور دنبہ و سلامتہا اور اعضاء کا صحیح سالم ہونا کہ اس کا کوئی مضمہائی سے زیادہ

ثلث مقطوع نباشد و فی افضلیہا و در فضیلت او کہ فرہ و تیمتی افضل است  
 کمٹ ہوا نہ ہو و فی افضلیہا اور اس کی فضیلت میں کہ فرہ اور تیمتی ہونا افضل ہے

وَالْاَکْلِ مِنْهَا و در خوردن از او کہ خوردن گوشت عقیقہ ہمہ فقیر و غنی و صاحب عقیقہ  
 والاکل منها اور اس میں سے کھانا کہ عقیقہ کا گوشت کھانا مالدار اور مفلس اور صاحب عقیقہ اور

ووالدین او را حبائز است مثل گوشت تربانی و چھینیں شکستن استخوانش  
 والدین سب کے لیے قربانی کے گوشت کی طرح جائز ہے اور اس طرح اس کی ہڈیوں کا

جائز است وَالْاِھْدَاءِ وَالْاِذْخَارِ و در ہدیہ فرستادن اگرچہ اغنیاء باشند و  
 تڑنا جائز ہے والاہداء والاذخار اور ہدیہ میں بھیجنا خواہ اغنیاء کو بھیجے اور

ذخیرہ نمودن و امتناع بیعہا و در منع بیع او و التَّعْيِينَ بالتَّعْيِينِ و در مقرر شدن  
 ذخیرہ کرنا و امتناع بیعہا اور اس کی بیع کی ممانعت میں والتعین بالتعین اور تعین کی نیت سے

بہ نیت تعین و اَعْتَبَارِ النِّيَّةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ و در اعتبار نیت وغیرہ۔  
 معین ہو جانے میں و اعتبار النیۃ وغیر ذالک اور نیت کا اعتبار کرنے میں وغیرہ

لے قربت۔ ثواب۔ مرقوم لکھا ہوا۔ شکستن استخوانش۔ عوام میں یہ بات غلط مشہور ہو گئی ہے کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈیاں نہ توڑنی چاہئیں۔  
 نہ مقرر شدہ۔ یعنی اگر کوئی جانور عقیقہ کی نیت سے تعین کر لیا ہے تو اس کو کرنا ہوگا۔

مسئله مستحب است که سر جانور عقیقه به حجم و یک ران به تالیه یعنی دانی

مستحب ہے کہ عقیقہ کے جانور کا سر (یا اور گوشت) حجام کو اور ایک ران (یا اس کے بقدر گوشت) قابلہ کو یعنی دائی

جنائی دیک شلت گوشت به فقراء بدهند و باقی خود خورند یا با عسرا یا احباب تقسیم

جنائی کو اور ایک تہائی عروشت فقراء کو دیدیں اور باقی خود کھائیں یا رشتہ داروں یا احباب میں تقسیم کر

نماینده جلد و بیحه تصدق نمایند یا به صرف خود آرند و در زمین دفن نه نمایند که تضرع مال است۔

ادیں اور ذبیحہ کی کھال صدقہ کر دی جائے یا اپنے صرف استعمال میں لائی جائے زمین میں دفن نہ کریں کہ یہ اضاعت مال ہے۔

مسئلہ رموئے سر مولود تراشیدہ برابر و زلش زریا سیم خیرات نماید و مودناخن اورا

بچہ کے سر کے بال منڈھ کر ان کے برابر سونا یا چاندی خیرات کریں اور بچہ کے بال اور ناخن

دفن نماید و همچنین همیشه آنچه از جسم انسان از مودناخن و دندان و غیره جدا شود آن را

فمن کر دیئے جاتیں اسی طرح ہمیشہ جو کچھ انسان کے جسم سے بال ناخن انہی کے سر کے بال و ناخن اور دانت وغیرہ الگ ہوں

دفن باید کرد و بر سر مولود زعفران یا صندل بمالد.

انہیں دفن کر دینا چاہئے اور مولود (بچہ) کے سر پر زعفران یا صندل ملا جائے

مسئلہ۔ بعد ولادت ہفتم روز یا چہار دہم یا بست و یکم و ہمیں حساب یا بعد ہفت ماہ یا

یا پیدائش کے بعد ساتوں دن یا پچودھویں یا اکیسویں دن اور اسی حساب سے یا سات ۵۶

هفت سال عتیقه باید کرد الغرض رعایت عدد هفت بهتر است.

سات سال کے بعد حقیقتہً کرنا چاہئے الغرض سات کے عدد کی رعایت بہتر ہے

مسئلہ۔ وقت ذبح جانور عقیقہ ایں دعا بخواند اَللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِيقَةُ ابْنِیْ فُلَانٍ

عقیدہ کے جانور کو ذبح کرنے وقت یہ دُعا پڑھے۔ اے اللہ ! یہ عقیدہ میرے فلاح کا بیٹہ

وَمُهَاجِدٌ بِهِ وَلَحْمُهَا

بَلَحِيهٖ وَعَظْمُهَا بِعَظْمِہٖ وَجِلْدُهَا بِجِلْدِہٖ ۝

بیٹی کی طرف سے ہے اس کا خون اس کے خون کے بدلے اس کا گوشت اور ہڈیاں اس کے گوشت اور ہڈیوں کے بدلے اس کا جڑا اس کے

شَعْرَهَا بِشَعْرِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا فِدَاءً لِرَبِّنِي مِنَ النَّارِ بَعْدَهُ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ

مٹے کے بدلے اور اس کے مال اس کے بالوں کے بدلے اے اللہ اس کو میرے بیٹے کے بدلے جہنم کی آگ کا فدیہ بنا دے پھر بڑے میں اپنا رنج اس خدا کی طرف سے لے لوں گا۔

۱۰۔ قابلہ دال جنائی یعنی دال جو محترمہ جنوائی ہے۔ در زمین یعنی عقیقہ کے جائید کی کمال زمین میں دفن کرنا مال کو ضائع کرنا ہے جو شرعاً حرام ہے۔ نیز اس پر یعنی

سہنے چاندی میں جو کبھی مقدور ہو ملے مودناخن۔ یعنی بچے کے سر کے بال اور ناخن زمین میں گاڑ دینے چاہئیں۔ یہیں حساب۔ یعنی جس میں ہفتوں کا مجموع حساب ہو سکے ملے کلمہ الخ۔

اسے اللہ یہ میرے فلاں بیٹے کا معنی ہے۔ اس معنی کے جانور کا خون اس بچہ کے خون کے عوض۔ اس کا گوشت اس کے گوشت کے عوض۔ اس کی جڑیاں اس کی جڑیوں سے۔

اس لعل اس لعل کے عوض۔ اسے بال اس کے بابل کے عوض کرمان راہوں۔ اے امیر! اس عظیم وصال سے ہم کو ہنسنے کی ضرورت ہے۔

میری قربانی، میری زندگی، میری موت اللہ رب العالین کے لیے ہے۔ اس کا کوئی فشرک نہیں ہے۔ مجھے اس کا حکم ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ اے اللہ! یہ میری

11/1/17



لَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ اِنَّ صَلَاتِي

جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اس حال میں کہ میں ملتِ حنیفہ پر ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں میری نماز میری قربانی اور

وَنُسُكِي وَحَيَاتِي وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ

میری زندگی اور موت اللہ رب العالمین کے لیے ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے مجھے اسی کا حکم ہے

وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ نَجُودٌ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ كَفْتَهُ ذَنْبٌ

اور میں مسلمانوں میں سے ہوں اے اللہ یہ میری جانب سے ہے اور تیرے لئے ہے اور پھر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذنب کرے

نَمَائِدُ وَالْكَرْزَانِجِ غَيْرِ وَالِدِ طِفْلٍ بَاشِدٍ بَجَائِ ابْنِي نَامٍ بِسِرِّهِ وَوَالِدٍ بَكْوَيْدٍ وَآلِ عَقِيْقَةٍ دَخْتَرِ

اور اگر ذبیح کرنے والا بچے کا باپ نہ ہو تو لفظ ابنی (میرا بیٹا) کی بجائے لڑکے اور اس کے باپ کا نام ہے اگر عقیقہ بیٹی

بود بَجَائِ ضَمَانُ مَذْكَرٍ مَوْنَتِ بَكْوَيْدٍ يَعْنِي اللَّهُ هَذِهِ عَقِيْقَةُ بَنْتِي فُلَانَةٍ دَمَهَا بِلَدِمَهَا

کی جانب سے ہو تو دعائیں مذکر کی ضمیروں کے بجائے مؤنث کی ضمیریں استعمال کریں۔ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ

وَلَحْمَهَا بِلَحْمِهَا تَاْخِرُ بَكْوَيْدٍ۔

آخر تک پڑھے

مَسْمُومٌ۔ ہر گاہ طفل پیدا شود نَافِثٌ بِرِیْدِہٖ غَسْلُ دَاوِدِہٖ پَارِچَہٗ پُوشَانِدِہٖ وَاِز

جب بچہ پیدا ہو تو اس کی آؤں کاٹ جائے نہلا کر کپڑے پہنت ہیں اور

پَارِچَہٗ زَرْدِہٖ اَحْتَرَا زِ نَمَائِدِہٖ وَ مَسْنُونِ اسْتِ کہ بَکُوشِ رَاسْتِ اِذَانِ وَ بَکُوشِ چَپِ اَقَامَتِ

پیلے کپڑوں (دسونے کے زہرا) وغیرہ سے احتراز کریں اور مسنون ہے کہ دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت نماز کی

مِثْلِ اِذَانِ وَاَقَامَتِ نَمَازِ بَکُوینْدِہٖ وَ بَوَقْتِ حَتَّى عَلَی الصَّلَاةِ وَ حَتَّى عَلَی الْفَلَاحِ ہر دو

اذان و اقامت کی طرح پڑھیں اور حجتی علی الصلوٰۃ و حجتی علی الفلاح (بکھتے وقت) دونوں طرف

جَانِبِ رُؤُوسِہٖ دَیْمًا وَّلَعْدَہٗ بَکُویدِہٖ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُعِیْذُہَا بِكَ وَ ذُرِّیَّتِہَا مِنَ الشَّیْطٰنِ

دُخِ پھیرے اور اس کے پڑھے۔ اے اللہ میں اس کو اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ

الرَّجِیْمِ وَّلَعْدَ اِذَا نَحْنُ مَایَاشِی شَیْرِیْنَ خَایِدَہٖ دَر کَامِ اَوَّلِیْسَہٖ وَاِیْنَ رَا تَحْنِیْکَ گُوینْدِ

میں دیتا ہوں اور اس کے بعد چھوڑا یا کوئی بیٹھی چیز چھو کر اس کے تالو پر لگادی جائے اسے تحنیک کہتے ہیں

وَاوَلٰی بَرَاۓ تَحْنِیْکِ تَمَاسْتِ پَسِ رَطْبِ پَسِ شَہِدِ۔

اور تحنیک کے لئے زیادہ بہتر نمور ہے پھر تر چیز پھر شہد

لے نافث بریدہ۔ آؤں کاٹ کر۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُعِیْذُہَا بِكَ اور اس کی اولاد کو شیطان رجیم سے تیری پناہ میں دیتا ہوں۔

لے تحنیک۔ یعنی تالو پر کوئی چیز لگانا۔ ہم نیک۔ حدیث میں آیا ہے کہ اچھے بڑے نام کے اثرات انسان پر پڑتے ہیں۔

مسئلہ و نام نیک مولود مقرر کنند در حدیث است کہ بہترین اسماء آل است کہ

اور پنجہ کا اچھا نام رکھا جائے حدیث میں ہے کہ ناموں میں بہترین نام وہ ہے کہ جس سے اظہارِ عبودیت

بر عبودیت دلالت کند مثل عبد اللہ و عبد الرحمن و غیرہا و یا بر حمد مثل محمود و حامد و احمد

ہو مثلاً عبد اللہ و عبد الرحمن وغیرہ یا حمد پر دلالت کرتا ہو مثلاً محمود ، حامد اور

وغیرہا یا با اسمائے انبیاء بود مثلاً محمد ابراہیم و محمد اسماعیل و غیرہما و مروی

احمد وغیرہ یا انہما کے ناموں میں سے ہو مثلاً محمد ابراہیم ، محمد اسماعیل وغیرہ اور حضرت

است از عبد اللہ بن عباسؓ کہ ہر کسے را کہ سہ پسر زائیدہ شد و نام یکے باسم محمدؐ

عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جس شخص کے تین بچے ہوں اور وہ ان میں سے کسی کا

نہ کر د پس تحقیق نادانی نمود یعنی ثواب و برکت این ندانست و در روایت ابو نعیم

نام محمد نہ رکھے تو حقیقتاً اس نے نادانی کا اظہار کیا یعنی اس کے ثواب و برکت سے ناواقف رہا۔ اور ابو نعیم

است کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ مرا قسم عزت و جلال خود است کہ ہرگز عذاب نخواہم

کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم کہ میں اس شخص کو ہرگز عذاب دوں

مگر در کسے را نامش مثل نام تو باشد در آتش یعنی مثل نام پیغمبر خدا صلی اللہ

میں مبتلا نہ کروں گا جس کا نام تیرے نام جیسا ہو یعنی نام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند

علیہ وسلم مثل محمدؐ ، احمدؐ ، محمد علیؐ ، احمد حسن وغیرہا واللہ اعلم و علمہ اتم ، حرر ہا

مثلاً محمد ، احمد ، محمد علی ، احمد حسن وغیرہ اور اللہ بہتر جانتا ہے اور اسی کا علم

العبد العاصی الراجی غفر اللہ القوی محمد عبد الغفار اللکنوی عفا اللہ الولی عنہ و

مکمل و اکمل ہے اس کو ایک گنہگار بندے نے لکھا جو امیدوار ہے کہ اللہ اس کو بخش دے جو زبردست ہے محمد عبد الغفار لکھنوی اور اس

عن والدیہ و احسن الیہما والیہ۔ فقط

کے ماں باپ اللہ درگزر فرمائے اور ان کا انجام بہتر کرے۔ آمین ثم آمین

لہ عبد اللہ و عبد الرحمن۔ چونکہ ان ناموں میں عبودیت کا اقرار ہے اس لئے یہ نام اللہ کو بہت پسند ہیں۔

برکتیں ہیں۔ روایات میں ہے کہ آنحضرتؐ کے ہم نام تمام انسانوں کو خدا بخش دے گا۔

لے مثل۔ غرضیکہ آنحضرتؐ کا کوئی نام گرامی نام کا جز و ضرور ہونا چاہیئے۔



یہ خداوندی ضابطے ہیں! (النملہ ۱۳)

# طرازِی

شرح

# سراجی

نقشِ اوّل

مولانا اشتیاق احمد صاحب درمہنگوی

استاذ دارالعلوم حیدرآباد

نقشِ ثانی

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری

استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الدُّرَرُ الْكَافِي

ترجمہ اردو

# مِثَرُ الْكَافِي

منبسط و تحریر: مولانا محمد ظفر صاحب  
ازافادات: مولانا مفتی احمد علی صاحب  
نظر ثانی و مقدمہ: ابن سوری محمد اویس

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنٹر غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور



# التَّحْقِيقُ فِي الْفَرْقِ

شرح اردو

## مَجْمَعُ الْقَدَرِ

دوم

شراح

حضرت انا عبد العلی صاحب قاسمی

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنہ غزنی سٹیٹ - اردو بازار - لاہور

التَّبَيُّكُ

فِي

عِلْمِ الْقُرْآنِ

بِقَلَمِ

مُحَمَّدِ عَلِيِّ الصَّابُونِيِّ

نَظَرَ ثَانِي

ابن سرور محمد اویس

تَرْجَمَهُ

آخِر فِتْحِ پُورِ

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنہ غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور



احمد الحقانی

علی

اصول الشی

تالیف

مولانا جمیل احمد صاحب سکروڈھوی مدرس العلوم دیوبند

مکتبہ رحمانیہ

اقرآنسٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

# تکمیل الايضاح

شرح اردو

## نور الايضاح

تصنیف

شیخ حسن بن علی الشرنبلالی رحمۃ اللہ علیہ

شرح اردو: مولانا ابوالکلام وسیم صاحب (فاضل دیوبند)

پسند فرمودہ: حضرت مولانا وحید الزمان کیرانوی

(و) حضرت مولانا انظر شاہ صاحب کشمیری

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور



عمده کتابت، طباعت، خوبصورت، باندنگ

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ  
(المائدة)

# المهدي

لشيخ الاسلام

برهان الدين ابى الحسن على بن ابى بكر الفرغانى الميرغنانى

المتوفى ٥٩٣ هـ

## الدراية

للعامة ابى الفضل أحمد بن على بن محمد العسقلانى

متوفى ٥٤٢ هـ

## مع الحاشية

للعامة محمد بن عبد الله الكنوى

متوفى ٣٠٤ هـ

قد بذلنا جهودنا فى تصحيح هذا الكتاب عن الاغلاط

وان لا يتجاوز عن صفحة حاشيها وتخريج احاديثها

اقرأ سنن غزنى مشتمل  
أردو بازار - لاہور

مکتبہ رحمانیہ